



المكتبة الأزهرية

مخطوطة

الإعلام بفوائد الأحكام

ملاحظات

ناقص آخره

الهدى

رجل من الانصار يقال النبي صلى الله عليه وسلم قال له صبيته فان السطانات
 حرك من انام حرك الدم يحتمل انه راي اولادها ثم راي اثنين منهم
 اولادهم الاول فقال لها ذلك **ابنك** كبر الرأى الاصح وقد عرج اي
 عرجا هين كان الشيء بليس هين شي بارهانه وتبلي بالسر التوجه والفتح
 اللين والرفق واصله كائن الذين قال العالم في غير هذا الحديث ان
 المارده اقصرع والعليل الذي نقض ما يقع التوجه لا لوتهم احد
 بالنسب صلى الله عليه وسلم في ان كثره وقال سين بن عبيد كونا لك لغو في
 وفقه هذا الحديث فقال له ان كان القوم اتفقوا النبي صلى الله عليه وسلم كانوا
 منهم هم لاه كذا ولكن النبي صلى الله عليه وسلم لا من اجده قال اذا كنتم
 هكذا فاعلموا هكذا لا يظن بظن النبي صلى الله عليه وسلم عبيد حرا الله
 خيرا ما يحتاجك الا كما في قوله الحكيم لا تدركه حواسي البين
 وفوطيفات العبادي سار حده ابراهيم بن عثم ان في سيار عن خبر صبيته
 فقال انه على الرجل عا اذا جرت شجارنا او شجارنا في الطريق ان تقول
 له ان تجري حتى لا يتهموا الا ان الله صلى الله عليه وسلم **عربي من انا عربي**
الهدى مثل حقيقه جعل الله له قوه ذلك وقيل كتابه عن الوصيه
ابن يعني اوله وكسر اللام الخيمه اي ياتي ويوفى والرد ذلك وسوسه
 وسوسه **حين اذا بلغت باب الحبيب** باب ام سلمه ثم ذكره **عنه**
 ثم ذكره في حديثه عنه واعلم ان ذكره في كتابه صبيته في هذا الحديث فاعلم ان
 من اجل ان طوي فيه صرح به في روايه البخاري عن علي بن ابي طالب
 الحسين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ساء الخمر وعسله ازواجه
 فخرج فقال لصبيته بنت الحبي لا يجلي حتى اضر بك عوك وكان بنتها
 دارا عاصمه خرج النبي صلى الله عليه وسلم في لقيه رطلان الحديث وطاهر
 هذا الباب في انه خرج من باب الحبيب والافلا فادخله في قوله لا يجلي
 حتى اضر بك لانك في ذلك الباب الذي فقط لان قلنا انما كان لعبد بنتها
 واما ساء لال شيخ في الذين على ان النبي صلى الله عليه وسلم شئ من لال الشرا

شرح على رسول

من كتب المحرم حسين
 حلال باشا هدية
 للجامع الأزهر
 بوصيته
 ١٢٤٧



٥٠٤٣
 ٤٤٩٨
 حديث

فقط بالرواية العامة فيه نظر فان الخاية المذكورة في الرواية السابعة
لا تخرج من بشي بل من تركم عنه ان يكون نقيته من الرواية الاولى
لكن الخلف الراحم بلحاظ يقع ذلك هذه الرواية ولو لم يكن حتى اذا كان
عند باب المسجد الذي عندها ام سلمة من رحلات نوح فابعد ذكر
المشي من الى باب المسجد

كتاب الحج

تخرج من الحج ولم يدخل الحرم وان كانت في اجازة كثيرة مما سأل
ان لا ينحى الحج هو كمن لا اسلام الحج عليه والعرق ما وجب خلاف وانما لا ينحى
لاستمر على الحج الا بالحكم يسير فاستغنى ما ترجمه عليه وحلقت في
ابتداء فرض الحج فقبل في التماسه وقتها الخامسة وقبلت الى منه
وانه الماورد في الاحكام السلطانية وعلل في التاسعة وال
الاسام في النهاية ونيل قبل الهجرة والرحل الاول كما قاله الرافعي والوزري
في اول كتاب البيروني في الحج والرفقة وقوله النووي في شرح المذهب
عن الاحباب واستدلوا بعضهم بقوله تعالى وانكالح والعرق لله
فانه من استعمال الحريم وهو الساكن من الحرم ومنه ضربان
الاهام اذا امر به لول الشروع اذ لم يمتد منه الامر بالماهية كالمهية الصالحة
ساج الطوع وعمرته والحج فيه ساج كل طوع واجبة فان ذلك سلم
الافاق الامر بالانعام لول الشروع وانما قبل الشروع فامر بالماهية
لتحقيق حقيقة الانعام ولكن المعنى او قول الحج والعرق ما عين ومن هنا
كانت العرق واجبة كالحج وما دله احرم وبشبه قوله تعالى علم انما الصيام
لما ليل ولم يكن البر بالبر على ولا احكام كرمين بوسيد ولا احرم النبي صلى
الله عليه واله في الاشارة ما هو واجبه ولم يحرم الحجابة قبل ذلك
ما في الاشارة التاسعة الا ان يقال لا استماع ان يقال ان لم يتلبس بشي
اخر من اذان شرفت فيه فانه مترج بعد احرم وفيه عند ذلك وهو نوع
الحج كونهما والفتح فقلت كونهما جميع القرآن وراجع ما في ذلك
وخصوص في عاهم بها ولله علم الناس حج البيت بالبر وقدر الحبيب

واين ان اسحق بالكسرة جميع القرآن ثم قال يسويهم معاهج واحد
وهو مصطلحان فالفتح كالحج والمكسور كالحج ومن قال بالفتح المصدر والفتح
والمكسور مع الاسم وفيه نظر من حيث كونه بالفتح مصدر واسم مصدر شي
بذاتهما فليكن ان يكون خارجا على فعله غير خارجا واد الفاضل وبالكسر
ايضا الحجاج قال الجوهري والحج بالفتح كالحج وان كان الفاضل بالفتح
وايضا فهو لا شرب الحج وحقيقته الحج فترى الانباء الى البيت الحرام
ما كان خصوصه في زمن خصوص **باب الوقت**

جميع صفات وهو متعلق بالوقت والاصار يوقات فقلت الواو
يا لوقوعه في كونه من حذر من الشغل كما سبق اول الصلاة وهذا البعب
وان كان اصله من الوقت لكنه يسوينا كل حادثة كوقته بالحج
والشديد به فهو يوقات ووقوت وقت لوكيله الثمن ووقته له مكان
كرا ومنه المواقيت المترجم عليها الاداء اول بما سادكم ولذلك قال الفقيه
الحج يقاتان زمانا وهو شوال ودوال تقدر وعشر ذي الحجة ويكافى
وهو هذه اللؤب لم ها هنا قال النكاشي وهذه النظائت المأني كان
في زمن الفتح ومن عام حجة الودع ومنه نظر المحرر

وقت مشتق من الوقت ارجح جدا يحرم منه
ولا يتحلف ولو روي بحققا لم يمنع لما سبق ويجوز ان يكون من الوقت
عامة والمراد انه علق الاحرام بالوقت الذي يكون الشخص فيه في هذه
الاشاكت ويعلم به اقتداء بالروايات (وهي) فتر غير في غير وقت
قوله في رواية الدارقطني وقت في الاية وثلاث غير ذلك **الردية** اي رديته
المراد به علم لعله هذا الاسم عليها وان كانت اصله كل بلد كبير وهو
من عركت المأني اذا اقام به قال الجوهري قال وهو يعمله ويجمع
على سائر وعلم من ودرن بالحجيف والتثقيب بطر وسطه ومنه فترك
اخر انه يتقوله من زنت اي سلكت فلا يحد سائر كالحج والفسب
ليامدنية النبي صلى الله عليه وسلم في رديته مخصوص بتدبير والبر

كبر من ابي للفرق بين النسب اهل مخلصا قال البركي في محله
 فاذا اهل المدينة غير مضافه ولا منسوبه علم ان اهلها هي فالتداعي بين رفق
 اهل المدينة وهي يترب قال اهلها اهل شرب لا اهلهم لكونهم شرب
 ذلك لما استند احد وصحح مثل يقولون يترب وهي المكونه
 معتبران بعضا لما فقتن وغيرهم من الشرب وغيرهم من
 يترب كما في الايه فانه حكاه عن قول طائفة من المنافقين وكقول
 المشركين بما الحديث الا انهم ادخلوا ملكه انه تقدم عليكم وقد
 وهتهم حتى يترب وكان ذلك لما في هذا الاسم من معنى الترتيب
 وهو الترتيب واليوم والاما ورد يترب من غير حكاية عن احد
 من هؤلاء نحو اهل بيوت الكوازي والي ابتداء ثم ذكر بعد ذلك وذلك
 كحواشي الحارثي من حديثه ان يوسي اراه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال رايت في المنام اني اهاجر الى ارضهم فخل فذهب وهي اهلها
 الهامة او اهلها فاداهي يترب وفي دلائل النبوه للمحققين حديث
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ان البركي ابن صليب فانزلت الله اعلم قال
 صليبت شرب صليبت بطييه وذلك حديث في الاسرار قال
 الهام في سنده صحيح ويترب يقع الما المشاهد كمن وكسر الراء
 بعد الالف المشددة واما يترب يقع الراء بعد المشاهد فوق موضع
 من ارض العمارة وليس في المشددة ايضا الدار قال تعالى والذين
 نتوا الدار والاهب وطبيية وطائفة والعتر راء وجارية
 والمجورع والخبيية والمجورع والقاصص فقتن الجارية
 ويندك مشاهد تحت اوله ويوالين ميمتين على مثال
 سمك ذكرها ابو عمر مع ما سبق من الاسماء لكن قال البركي
 في محله ان يندك اسم موضع هناك من المدينة او متصل
 بها وراى عنده عن عمر بن الخطاب اسماء المدينة الا ان لم يزل في
 شواهد الدار والاهب والخبية ويندك صديق وغير ذلك مما
 بلغ اثنين وعشرين اسما وفي تاريخ الموشى لاهل الحارثي عن عبد الرحمن

رسول

وعبد الرحمن بن محمد بن يحيى بن عوفه قال بلغني ان اهلها التوراء اربعين
 اسما قال ابو عمر بن عبد الرحمن البر والبر والبر في الحاهلية اهلها الله تعالى
 برسوله صلى الله عليه وسلم لم يتبع على الموكال بقية وغيرهم ورجح من حولها
 من تراراهي واما ساحة في فضلها وخارجها من الاخاء دبت فلا يخلص حتى
 ذهب ما كد جمع الى ان افضل من مكة والمجورع على خلافه والحلاف
 في غير النقية التي في في النبي صلى الله عليه وسلم وقبل انما ما خرد
 من ارض مكة وهو طول طويل وحسب ما ذكرناه **د الحليفة** هو موضع
 وقت والحليفة بضم الحاء الملهة وفي اللام وبالفاء اصله تضعيف الحنة واحد
 الحلفا وهو الثياب الحروف من يلفظ الموضع قال القاصص عاصم وهو
 سالبني حشمت بنده ومن المدرسة ستة اشبال كان حجه التوروكية
 شرح المذهب وقيل سبعه وقيل اربعة وقيل ثلاثة وهي
 تزيح ووقع في الشال لان الصانع والمجورع والمي من اصحابنا وتنعما
 عليه الرابع انه على ميل من المدينة وهو وهب والكسمن برده وهو
 على عشرة رطل او تسع من مكة **د الحليفة** كان اهلها الوافيت ولم
 موضع اخر يسمى الحليفة من حله وداسترف وداستفك له ايضا
 د والحليفة وهو المارفا حديث رافع بن رافع عن ابي جهم عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يد الحليفة من مكة فاصبت شرب ابل واحدة
 ملكا للهله والال الحجة حقيقه وروصع اخر يسمى الحليفة يقع الكاوكير
 اللام حبل مكة مشرفة على احاد وموضع مثله الا انه قال في بين
 المدينة وبين ديار سليم واعلم ان الميل اصله لكمة ما اتسع من الارض حتى
 لا يكاد يصر الرجل لحق اقصاه قاله الجوهري ثم صار اسم المسافة معلومه
 وهو الميل المسمى لان ابنها شمس وضوء وهو ستة الاف ذراع
 والذراع اربعة وعشرون اصبع والاصبع ستة شعيرات
 شعيرات معتدلات بطول بعضهن لظهور بعض الشعير ستة
 شعيرات من شعيرات البردون اما بقدر الميل بالخط فاربعة آلاف

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التوراء

د

خطوط والخطوط ثلاثة اقسام مستقيمة والفرسخ ثلاثة اسيال والبريد
 اربعة فراسخ والمحلة مائة اربعة وعشرون ميلا اما ميل في امية
 فانه اربعة اسيال والفرسخ اربعة اسيال والفرسخ اربعة اسيال
 اربعة اسيال **الشمس** يسبق بيانه في باب الاستطابة **الحفنة** بضم الحاء
 الكا الملهية والفا كانت قرية كبرى ذات مذبذبة على نحو سبع مراحل من
 المدينة او ثمان وعلى نحو ثلاث مراحل من مكة وقال الشيخ كمال الدين
 الطبري اربع مراحل وقال الرازي على حسن فريخي وقال ابن الحاج
 المالك على ثلاثة اسيال اسهل وهي اقوال متفاربة سوى الاخير فان
 طاهر الخطا الجس وبني من الحجاز بمسند اسيال وتسمى بمسند
 بني الميم وسكون الي وفتح المشاه تحت والجن بمسند وحكي لبعض
 عن بعضهم كمال والصحيح الميم بالاول وحكي القاصي ايضا عن قاسم
 بن ثابت ان ميمية عمر الحفنة وانما هي قرية بها وهو قريب فقد
 مشرت الحارث بانه الحفنة وانما سميت الحفنة لان السيل تحف
 بها اى ذهب بها رجل اهل ومنه السيل الجفاف بضم الجيم وهو
 الحارث لكثير قال ابو الفرج الهمداني هي قولة من قولة الحفنة السيل
 والحفنة كثر من عرف واغترف قال ابن الكلبي ان سبل الحفنة
 ان العالقي لما خرجوا اخوة عاد من برب نزلوا الحفنة جاهم السيل
 فاجتمعهم وفي صحيح مسلم فرواه واهل الشام ميمية واعلم ان
 ان فصح رحمه الله راوي رواية في الام مصر والحرب على الشام واما الحفنة
 للتلاوة فرواه من حديث عتبة ورواه ايضا عن المسند الكشي
 حديث جابر بن ابي الهيثم عن عتبة وفتح في الثمان للمراي ان عتبة
 كانت حريم بالبحر من ذي الحليفة وبالفرس من الحفنة مع ان حنينه من
 اهل المدينة ثم قال وحمل عندنا على ان المدينة طريقين فاهما سلك احرم
 من مسندنا انتهى وقد رجا هذا مصرحاه من روايه مسلم من حديث
 ابو الزبير ان جابر بن عبد الله قال سمعت احسب رجع الى امرئ الله

على

علم قال ثم نزل اهل المدينة من ذي الحليفة والطريق الاخر الحفنة واهل
 اهل الحراف ذات عرف الحديث **خ** بفتح الخاء وسكون الجيم واللال
 الملهية واهل الحراف ارتفع من الارض والمراد بها ما يسمى هذا العرب بذلك
 بالاشتراف والخلية وهو ما بين حوش بصر الجبل وفتح البراءة من معج الى
 سواد الكوفة ووجه من الحرف الحيز ويحد كل من عمل العامة كماله صاحب
 المطالع وذلك كله من جزيرة العرب ومعدن وهي التي نزل اولاد نزار من معد
 لرعديان الاربعة وهي بصر ربيعة واباد وانما وضبط الاصمعي بالمسند
 سلف فارس من ارض عدنان بن بكر بن الهذيل وسكون الواو وفتح المشاه
 ثم نزل اسم رجل يلقب اليه عدنان سبويه وقيل ما ضبط غير
 ذلك الاطراف ان يكثر الى اطرافه طولاً ومن حدة الى انفا العواقي عنها
 وذكرنا حديثها غير ذلك وسيت خبره ان كماله وسكون الحاشي
 والذات ودخله لحاظت به وقيل لاحاطة الحاشي والاني ومن انظارها
 واطرافها وهذه الجوز مشتملة على ما هو وما الحفنة ومن انظارها
 له الخور والخور ومنه معني وعلى كيد وهو ما ارتفع به وعلى حجاز
 وهو ما تحت بينهما ومن ابي الفرج الخور ومن ذالين وهما غير ما سبق
 في مائة مائة حبل المشاة والسراة طولاً ما بين ذات عرق الى حد
 حبلان البين وبيت المقدس في عرض طولاً وعرضاً ما بين البحر الى الشرق
 فاحلف هذا الحبل في عرضيه الى اسان الحرس من بلاد الاسودين
 عكر وكانه يلا ذات عرق والحفنة وما والاها ويحد سادون ذلك
 سرقته من الصيارف طريق العراق والساعة وما يليها والبحر حبل
 السراة الحارث وما احتج به في شرقه من الحبال وانما الى ناحية نيل
 بفتح الفاء وسكون المشاه تحت واللال الملهية والحبلان الى المدينة ومن
 بلاد مخرج بفتح الميم وسكون الدال تثليث بفتح المشاه تحت وسكون الملهية
 وسكون اللام ويورها مشاه تحت ويجوزها بفتح المشاه وما دونها ناحية نيل

وذكر الله في الفصل
رابع فيه

المرفق

مرفوعا وليس من غير من مراد من قرن النبي ونقل المذركي في مخطوط
الذين من بعضهم ان الفقه ليس غلطا وانما هو بالكون المحل والباع الطريق
الذي يفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قل شرح
به ان النبي عليه السلام اراد الطريق ومن سكن اوطار المحل المشرق
على الموضع وفي جميع الاصول لان الاثر المشهور فيه ان يكون كذا
حاشا شعوبهم من ان يسعه وبعض الفقهاء يفتي به وهو ادبهم كذا
قال واخرت عن بعض كبار عمه الفقيه انه قال بركا فيكون والبع
وذكره الميرزا في المعجم في الترخيم وقال حله معروف كانت فيه
وقعه اخطا على من كان فيه وثالث ذلك اليوم يوم قرن واعلم ان
بالقرن من قرن الماركة قرية سمي ايضا فرس وهي على انقاض
من قرب الماركة وهي ايضا مضافا نقله الميرزا عن بعض شيوخه
المتخصص وكان ذلك في اواخر القرن الماركة **البيت** سبق بالنية
في الاطراف وهذا **البيت** من بيت النبي المشاهير والام وسكون الميرزا
الميرزا بنين وفيما له الميرزا بنين وهو الاصل في ذلك ثم نقله الميرزا
مكونا في تريم بنين بذلك الاخير قال ابن السيد محمد بن جبار
ثم انه على مرحلتين من حلة قاله الفقيه من هو من واعلم ان الحديث
وان اطلق فيه ان سيقا في البيت للميرزا الماركة في سيقا ثم من حاشا
ان نجد البيت سيقا اهل سيقا في الحديث في ذلك الماركة ان سيقا
المراد في ذلك لكن الماركة النبي وكذا عن وخصوص من رجا
في ذلك الماركة في الحديث في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك
سأله الحديث في الحديث في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك
الاساس في حديثنا في الحديث في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك
عن عتبة في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك
عليه في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك
وهو في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك الماركة في ذلك

ان قيل الاكثر من البع رنة الشرح الصغر انه الاربع لكن الذي يرض
عليه الشافعي في الام ان توفيقه باجتهاد غير وهو ما ينفه الحارث
ساجي وبه قال امام الحرمين وغيره وانه يشرح مسلم النووي انه
فيه الذي صحى اجماعا وانه يشرح مسندات في المراتب الخمسة فانه
ما جنى دغرة ولا حجة ما حدثت ما لم يعلم خبره برفقه وقرروا فيه
احاديث اخرى ضعيفة كحديث ابن مسعود عن ابراهيم بن يزيد
الحديث عن ابي الزبير عن جابر قال سئل الله جل الله عن ذلك
الحديث جازيا به لكن ابراهيم هذا لا يخفى به وكان احمد يكره الحديث
وعامة ما دلل على ان الله من محمد واما قول الدارقطني
ما حدثني جابر انه ضعف لان الحديث لم يكن في ذلك فمردود
فان السجل الله على من الاحكام وان لم يطق ذلك فانه يفتى
في تلك المسائل ولم يكن في ذلك فمردود لان الحديث لم يكن في ذلك
انما كانت دار كثر وكذا يفتى في ذلك فمردود لان الحديث لم يكن في ذلك
يروي في هذا الحديث الحديث ضعيف وذكره الشيخ في
انه يورده وانه عرفت في المتن واستدلوا بالراجح من طبعه
من مكة والعقبة والديق ما في شافعي في قوله وهو ما ينفه الحارث
مردود وانه وهو احد من الحقين لعلي وهو من ينفه الدارقطني
من احب العرف الى مكة ما في ذلك المضاف من دار القابور وسيل
الواحد عن الثاني لان العقبة واهل العقبة كل واحد يستعمل
يقترن به والجمع انعقد في بلاد العرب نحو الحوشين موضح ليس كل
منها العقبة **هـ** اي هذه المواقيت وهذا جاز على الاكثر
فيما لا يعمل فانه في العقبة الاولى من غير وفي الشرح ما يفسد ولم يالم
يقول هي **لحق** اي لا اقطار التي نسبت اليها المواقيت ولذلك قال
ولما علم من غير اهلها ولم يزل يفتى في غير هذه وجعلت ولا
محتاج اليها في غير هذه فاني اهلها من خلاص من اهلها

ان قال من لهم كما في الرواية الاخرى في الصحيحين وغيرهما
ابعد الصبر على اهل تلك الاقطار ولا ينسب اليها الجواب ثالث انه عدل
من لهم الى انهم لم يتشكروا وكان يقول ناسب صبر عن صبره بالتوسعة
لطلب الفتى كان **الحج والعمرة** لما ان يكون الحوافر معي او لمسا
ان المولد نسب الى الامة التي هم فيها وما ذلك صادق بارادة اخذت
ما زاد من مقلنا واعلم ان الحرف لغة الزمار فوشى زانية البيت الحرام
ما فعل بخصوصه بخارجيه بخصوص **دون ذلك** اي دون ما
ذكره ولا تخفى الاشارة هنا ان يكون جميعا مطابقا لما رآه **حج** طرف
سبحان مني على الصبر على الاكثر فان فيه اربع لغات فليست الاخرى وحوت
ما لا هو **الفتى** يقول لم يجدوه في اي انما الفتى او نحو ذلك **حتى**
اهل مكة اي حتى ينسبوا اهل مكة لنسبهم من مكة فحق هنا استنباه
وما بعد هاجله مستقلة وهذا في الحج اما في العمرة فلا دين الحلال انما
صل الله على من يفتى في ليله الفخر مع اخيه عند الرحمن اجمعها من
النعيم والجزاء من مكة ما لعمري يخص به هذا العموم وسنذكر باب
احرمه مكة اسماءهم وايضا ما في قوله اعلم الحديث **يش**
التي **بديل** يورده يصارع اهل اهلا لا ولا اهلا لا ربح الصوت
لان الناس يرجع صوته بالسياسة والغالبي الى نسبي فيه ما حكم به وان
كان ذلك سحرا لا زجرا لكن هذا كاف في تسميته اهلا لا ويستعمل
التي اذ ربح صوته وصاح عند الولادة ونسبه قوله تعالى وما
اهل به لعن الله اي ذكر نسله اللعنة انه على اسم غير الله تعالى ونسب
في هذا الحديث **بديل** الميم **الضموم** وفيه انما كفا له ابو القاسم في غراب
الحديث وقدمت في حديث ابي الزبير عن جابر هذا اللفظ ايضا وورد
في الحديث اخر رعا وقع ذلك في بعض نسخ الورد والمرد في ان الاهلال
وسا رواه الحارثي عن عمر بن رحبانام **س** الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

في ان اولى ويلبس بنته لعين صانع للمس التوب كره لبسها لئلا يمس عليه
 الا بعد ذلك بفتح العين من الجاني وكسرها في المضاع قالت ياكى واللبس
 عليهم بالنسوة ومصدره اللبس بفتح الفاء واللباس واللبس كسر اولهما
 واللبس بفتح الميم واللباس بفتح اللام اسم فاعل من احرم كرم احراما معني دخل
 في الحرمه انما يسمى لانه دخل في عبادة الحج والعمرة اوهما معا واولي بعضه
 لاحدهما اولهما لم يدخل الاحرام اطلق فحرم عليه الانواع السبعة ليس الحيط
 وما في معناه والطيب ودهن الرأس والكعبة وازالة الشعر والظفر والحج
 وعلماته والصيد فكان لا يحرم دخولها في الحرم او في الاشهر الحرم كذلك
 بعد ذلك في الحرمه اذ لم يفتهم كاتر مناه ويحرم احصاء النزع دخل
 في الحاله المقننه لحصاده وهن اثني عشر واسمها فاعل للحصاد تدبسط
 القول في كذا شرح الآية الانفال لان ما كذا الدخول كذا ذلك هو
 بصدره نفسه مثل لبسها به كذا قال الحرم بالصلاه اى دخل في الحرم اى في
 المقصود للحج ما حرم في ذلك عليه الصلاه والامام يحرم التكبير فاذ اوجد
 التكبير فبرؤا به اليه المحتج فقد احرم اى دخل في المقصود يحرم ما حرم
 كرميا الصلاه ومعه قوله اى ايضا للصائم يحرم وفي حديثه الصائم يحرم
 قال الرضى تتلو ابن عثمان الخليفة حريا ودعا له امرئله عملا لاه
 وقتل اذ لم يزل بن نفسه شي يوقع به ويقال ايضا لكاف يحرم الحرم به
 ومعه قوله الحسن في الرجل يحرم ان الغضب اى يحلف لما بينه من النزع وان
 كانت الهيب لا يثبت حرمه شرعيه وقال الحرم ايضا حرام ذكر كان او انثى
 وحريم كسر الحاء وسكون الراء يقال جلال وجلال اما الحرم باضم بنفس الاحرام
 كما في نى في حديثه عايشه كنت اطيب النبي جل الله عليه السلام لحجه وحرمه وقتل
 علم ما فسرنا الحرم انه معني يدخل بنفسه وصبرها سلت بنفسه بالسد المقص
 الحرمه ان النبي معاويه له لشهوا له واخره لانه قد فعل مثل تقربا الى الله
 تعالى فاركان الحج مثلا الاحرام والوقوف والطواف والسعي والحلق فالفه
 قصد فعل كل من الاربعة تقربا الى الله تعالى ثم ارشد المفسرين في ذلك

.. سارا ملکی

المشهور الذي اشار اليه الشيخ بقوله ان شيخي ابن عبد السلام
كان يشتغل بحقيقة الاحلام ويقول ان كان هو نفس الله فالتعب
مستلزم والاحرام زكرك وان كان التلبس فالتعب ليس بواجب فاب
وكان يجوز على بعض قائل متعلق به الله في الاعتناء انتهى وكان القائل
له ان كان يحرم عليه هو ما اشترى الله فنامله عليه فليس يحرم كون الله
الحج والعمرة مستلزما له من كفا في اتصاله على المرح خلافا لقوم وان
اختار ذلك المخرجه الوسطى وقد وافق الخواص على ان في الصوم ركنا وادلة
القولين مشهوره وقد سبق بيان في حديثه المنية اول الكتاب والكتاب
جميعا في بعض الاصطلاحات فابعدت الازواج والوقت بعد كسر
والثوب كما كان غير مستطورا بل على الامم من ذلك وعدم كاهل المرد
به فانه اذا ما لبس من اللباس على يد نه او على راسه او في رجله
او لده بدليل ما في الاحاديث من التفصيل والاستثناء وان كراه
ما لبس المحرم من الثياب وما يلحق به من كسوة المدن كان هذه
المعصية لربك من زنا به كاستحيته ويحرم الثوب في القلعة على الثوب
والثوب باليمن كما قال بطل دهر وقيل ان الثوب كان الحجاب
قال ابن القيم الله ما لبس المحرم من الثياب كان وجه السؤال
ما الذي يلبسه المحرم من الاحكام هي الاصل فذلك حال الجواب لا يلبس
لذو الاحكام وان كان غير مطابقا في الظاهر للسؤال لكن قصده التنبيه
على ان الصواب ان تسأل عما لا يلبس ويسمي مثله ذلك من اللباس المستلزم
كجوسا لثوبك عن الاهله قل هي موافقة للناس لانه فان سألهم
كان على اهل تلك ساله يطعم صغيرا ثم لا يزال يكسر حتى يكسرهم فيقيم
لذلك حتى يصل اليها كان فاجابهم الله بما في هذا السؤال وهو انه
كان ينبغي ان يسألوا عما ينفعهم فيه ولا يسألوا عما لا حاجة لهم به
السؤال عنه على انه قد جازى اي داود على القياس ولطيف ما ترك

الم

المحرم من الثياب وحسب ذلك الجواب فطابق له وقيل اما الجواب لا يلبس
لعلته وبقوله ما يلبس فيطابق الجواب بالسؤال بالمعنى فاني الجواب
بما سئل عنه وما لم يسأل بما هو الحق بالسؤال فهو مطابق وزايد ومن
تراجع الى رغبته في كتاب العلم الزايد في الجواب وهذا من طريق الكلام
وحالة اللطيف واستيفاء القايده فانه قيل ويلبس ما سوى ذلك ولو كان
السؤال بما لا يلبس وان بدلت لما كان فلهذا المعنى وحذا الوجه الجواب
بما يلبس لتعذر استيعابه والمراد هنا بما يلبس على المعتاد حتى لو ارتد
بالقص لا يكون من الملبس عنه وما في اي داود عن ناس ان ابن عمر وجد
القر وقال القائل في ايا نافع ما لقيت عليه بوشا فقال انتقل على
هذا وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلبس المحرم بخمير على
القايده على هيئة لبسه المعتاد بدليل استدلاله باليمن عن لبسه
ولبس المحرمات تعرض لافاق في النس او ان مذهب ابن عمر في هذا انه
ليس لك الاكثر على منع تسمية مثله لبسا لعم لولس القبا وهو
المعصية ولم يدخل يده في محبة حرم ولزمه القايده عند ذلك
والمتشبه واحد والاوزاعي لانه يسمي لبسا عينا وقال ابو حنيفة
لا فديبه عليه وبه قال الحنفى وابو ثور والاستقلال بالجلد لا فديبه
فيه لا يثبت لبسا خلافا لابي حنيفة وما لك واحد والاوزاعي في ايه يلبس
به فديبه **لا يلبس** كتل رفعة على انه خير عن حكم الله لانه جواب
عن السؤال عن ذلك واخير عن الملبس ويختل خزمه على الثوب فكسر
لا تتقاسم الكثر ويشهد لهذا الوجه والذي قبله بجي النهى الصريح
فيه كاسيات **الهمص** كذا رقع في العدة بعد او ما بعده جمعا
والذي في الصحاح اما الاقوال في الكل والجمع في الكل في لا يلبس
المحرم الهمص ولا المعام ولا الكرنس ولا السراويل ولا الخمار فام
رحا وقال نارسول الله ما اذا ناسرا ان يلبس من الثياب في الاحرام
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يلبسوا الهمص ولا العمام ولا الكرنس والسراويل

ويل

ونرى الحرف قام رجل فقال يا رسول الله ما ذا تأمرنا ان نلبس من الثياب
 في الاقليم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القينص ولا السراويلات ولا
 حلا العير بهم ولا البرانس ولا الخفاف الحريث ولا كفي الخنفسه فيها باعتبار
 اولاد لفظ الحريث ومعهده والقينص معروف بقال يقضه ان يلبس القينص
 وتقصه للبشيه **التيام** جمع عمامه سميت بذلك لانها تقمص جميع الراس
 بالقطيعة **السراويلات** جمع سراويل غير مصروف قبل لانه يقول
 عن الجمع بصيغة مفاعل وان واخرج سراويله وقيل لانها لم يجمع على
 موازنه من القوي على ان اسن الحاجب حكى ان من العرب من يخرجه والسراويل
 بوزنه عن الخمر نور ويقال في ايضا سراويل وبعض العرب يقولون
 سراويل بالسين المعجمة وسراويله البشيه السراويل فقسرول **البرانس**
 جمع برنس بضم الباء والنون وهو قفلسه طويله كان التماسك في
 صلته الاسلام بلبسها وقيل كل ثوب يلتصق به ذراعيه او
 جسمه او غيرها وقيل نوع من الطيه لسه حكامه صكه المطالع
 وكانه من البرنس بكسر الهمزة وهو القطن فتكون الثوب
 رابده وقيل انه غير عرب **التيام** جمع خف وهو معروف وجمع
 على احفاف حكامه المطالع **زعمان** لفظ عامي صحح كما قاله
 الخوالي في الكوهي جعد عاشر كثر جان وتر له **ورس** جمع
 الواروس يكون الراوسين به لانه نكت اصنف بصيغه وسنه
 الثياب الوريشه اي المصوعه بالورس وقال ابن العربي انه
 يزرع عاشر ولا يكون بغيره وقيل انه يزرع بينه فبنت عشرين
 سنين بليت وبتر واحده حديثه وقيل ليس بين ريع يزرع انما
 هو ثيبه زهر العصفه وقال ان الكرم غرقه ووقع في سهر
 شرح التثنيه الجليل ان الورس هو العصفه وليس كذلك واعلم
 ان ذكر الزعفران في **الورس** ليس للتفصيل بل لان
 الخاف في تصحيح المزنيه والنزوه والحق بها ما في معانيها

واحد

ويذكر
 ويذكر

واختلفنا ذلك المعنى فقال انه طيب نجس كل طيب قاله الجمهور وقيل مطلق الصنع
 وبه قال ابو نؤير وسنات الثوب فقلنا من ذلك خلاف في المصنع بالخصف
 اذا قلنا انه ليس بطيب ونحو ذلك وحده كما ذكرنا في الثياب المصنوعه فقلنا
 به على ما في معناها كما هو مبسوط في القفه وهو واضح **التيام** بوزن سالكه
 لغيره في المضارعه ورتج وجزمه كما سبق في ليس والانتخاب ليس الثياب
 والانتخاب مثله والانتخاب بكسر التاء ما ستر به الوجه ونور وضع على
 وجه العين فان قرب من العين حتى لا يد والانتخاب في الوضوء موضع
 اوله وسكون تانيه وهو بالصاد المهمله المكرر فان تزل الى طرف الالف
 فهو التيام بكسر اللام والثبات تزل الى الفهم وليس يكون على الارنبه منه
 شي منى الشام بالثلاثه **التيام** بفتح التاء فصار بضم الصاد ويزيد الفاء
 قال الجوهري شي يعمل للبدن يحنى يطين وله ازرار تزر على النساء عن
 من البرد بلبس المرأة خدرم او من قبل هو ضرب من الحلي يتخذ المرأة
 ليدبر زدها للثراخل الا انه لا شئ على المرأة منه وان الواجب في هذا الحديث
 يخرج من قول ابن جرير وليس مرفوع وهو احد قولي الشافعي وقد
 علق القول فيه ولكن اظهر القولين فيه التحريم اذ الظاهر الرفع نص عليه
 في الاموال المتاعل الماددي نقل الارل اصناف العدم والاموات
 الثامن نصه هنا **الحديث** **بسم الله الرحمن الرحيم**
 جمع عرفه وقال الفارابي لا واحد له نصي وقول الناس ثلث اعرفه شبيهه
 مولى ليس بعرى بها ومن الجمله نعتات علم على موضع الوقوف في اعراب
 الارجاء الثلاثة المشهوره في العربيه وهما اعراب كاعراب الجمع بالالف
 وانما المزيه ونون تنوين المثاليه واعرابه كذلك مع ترك التنوين
 لزوال الجمعيه بالنسبه فلا غايه واعرابه ما عراب ما لا ينصرف للعلمه
 والثالثه وبروزي بالثلاثه قول الشاعر
 واهلها به يعتز اذن دارها بظنها لي وانما خرج وان كان الموضع عاشر
 واحدا باعتراف بقلعه فان كلامي يستعمله اذ المرفوع عاشر من
 قول الشاعر واحلف بانه هل هو شقيق او من رجل ربح الزحري الذي
 قال لان العوفه لا تؤمنه عاشر الاحسان الا ان يكون جمع عاشر وعلى
 قول الاستقاف بقلعه عاشر من العرفه لان ادم لما هبط الى الارض على حبل

تتفق خبرهم كما سفي الصخر حبس الحريد وقد ظهر خبرهم بعد ذلك وفي تعليم **بلفاح**
هي ذات الانسان من الابل واحدا فله كسرا وله وثني ايضا كذا ذكره جماعة من الروايات
من اهل بيته الجرو قال الجرو هو على الابل في الوحدة للفاح وهي الحلوب مثل
تلقوس وتلاص قال ابو عمرو اذا نتجت الناقة فهي لفقح شترين او مائة ثم هي بعد ذلك
لموت وناشره الفصح للهردي الامران من اهل الفاح واعلم ان هذه
الفاح في الصحيح انها كانت للمسلم عليه وسلم وفي رواية انها ابل الصدقة وجمع بينها
ما في الفاح له والابل للصدقة منى معهما فاستافوا وانما ادن لهم الله عليهم شرب
لبنهم لانهما حايين من المسلمين وهو انه منهن وترجم البخاري في كتابه **الملك**
استفقال ابل الصدقة وانما لآية السبيل وكانت على هذه الفاح حمر غشيرة
لغني فلما رواها فقيل ان الله عليه وسلم ولده مسلم على ثقل جرها **واستافوا**
انتم انتم من الشوق وهو ان البرج الصغير **التعجب** بفتح النون والعين
المهمل تذكر خلافا لقول الفران لان ثوبت سمي ثوبا للثوبه بطن قال ابن دريد
الهرودي هو ابله لخاصه قال الهرودي خلاف الانعام فانها البقر والغنم
وهذا عرب ان يكون المفرد اعلم من جمده وهو ثوب الثوبه من قول من قال
الحال من جمع عالم مع العلم عسرا له والى ليقن للفقهاء والمرج خلاف ذلك كما هنا
نفي الصحيح النعم والطر الانعام وهي لآل الرعيه والكروا مع على الابل وفي كسر التثنية
للرودي النعم الابل والبقر والغنم وهو اسم جنس جمده انوم قال ونقل الواحدي الجماع
اهل الفاح هذا كله وقال عيسى لا ينطق على الغنم انه نعم الا اذا كان مع ابل
وبعد وطلق على ابل من الابل المغنم بغيره **في انارهم** وفي الخصائص في شربهم
وهو فتح الهن وباعلم وكور كسر الهمزة مع سكون ما يليه وفي ان التثنية الله عليه
ارسل شهابا من الاضار فترى بين عشرين وبحث معهم فاهضا فقص لهم **فانارهم**
الدمهم وارجهم **فتمت** انهم احلفوا ان سبوا ذلك فقتل مسلخا بالحدود
ولذلك قال ابن سيرين كما ذكره البخاري ان ذلك قيل ان يترك الحدود اي شرب لبنه اية الجاني
في المايه وهي قوله في انما جزا الذين يحاربون الله ورسوله الاية وسألت البخاري عن
قنانه بلون انه عليه الصلاة والسلام بعد ذلك كان يكتفي الصدقة ويمنع من الشدة

نعم
مطهر

ولما

وكذا قال الشافعي انه ليس بوجوب وتقرر ذلك ان الله عليه وسلم لما دخل بالخيرين من دال دخله
بالحمل وحيا اولهم كذا نصيب ان قلنا كور الخنزير من ذوات ابيه الحاربه ما سبوا ذلك وهذا
احسن من قول بعضهم انها كانت معانيله في دخله ما حاربين لان الحكم الشرعي لا يحسم
فيه غير ما في الكور كما في كتاب الاعلام ادعا النبي كذا في التاريخ وقولنا ان
انما حمل اعيننا وليك لانهم سلبوا العين الرعا كما في صحيح مسلم فانقص منهم بمثل ما
فعلوا وليك بذلك ثابت في وفيه ما يلهو ان الرعا كانوا اكثر من واحد وهذا
يدل على ان كور الكور كان واجزا لهم واخرج البيهقي في دلائل النبوه ان الرعا كانوا
الذين فعلوا حرمهم وهربوا اخذوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فغير من ساهين فترى انه مشي
كحرس كثيرين شريط عن الحسن بن عريان قال سافم فبينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حطبا
الايمان بالصدقة وثنا فاعز المشاه وقال ههنا الخرسه بنح كل شله انهم لم يسمعوا
الحسن بن عريان خلاف ولشع يعق الذين كنت تطعم من الشرح وسميت بالهم الحنفه في
وسميت هاهنهم والاول او حرمه مسامير كما قال الدودي ويؤيد رواية البخاري
ثم امر مسامير فاجتف لهم قال النوري معطى مع سلم وسلمت بالهم اي فقيت وذهب
سالم في بعض الروايات كملت مسامير بحمد قال وصبطه في بعض المواضع من الحار
سماير لاسع بسند بل الجيم **في الجرة** قال المصنف ارض تترك في حارة سود فاسمى في
الصباح **استسفرن ولا يشقون** ان قيل الاجماع كما قال البخاري ان من وجب قتله
فاستسفرن يستفي قيل ليس في الحرب انه صلى الله عليه وسلم امر بذلك ولا أدن فيه اوان ذلك
مؤاخذ كجانبهم مع كفرهم وكان من اعلم القبيح شرب اللبن فغوتوا لعلم على او
انه صلى الله عليه وسلم لما قال عطر الله من عطفن ان يحمل الله كراهه الساب فوطعهم
الله لانه لا يعوق عليه صلى الله عليه وسلم بالهم الناس ترك شربهم او انهم بارزوا لهم لولم
لهم حرمه ولذلك ابي بامس سعد ما كذا في البع لعلش وهناك شربوا لولم سبوا
بمؤاخذ ولا ينفذه خلاف الاية والهمه واعلم ان البخاري رشم ان روايه ارتدوا عن
الاسلام في سنن ابن ذرود والسب من حديث ابن عمر وهو نفي في الحديث في الصحيح
ايضا وقول المصنف قال ابو ذر لآله في لولم سبوا وتلقوا كروا لآله ايمانهم وحاربوا الله
ورسوله اخرجهم الجماعة وسأله بالما عه ابي الحب لكتب البعنه ولعل المصنف انما قال

فكر

ذلك لئلا يتوهم ان نقص الماد في غير الصبي من وقت الوفاة في الصبي فقط والا
فتي الجود كثر بما رواه الشيخ وله رتبة عليه **قل** ولكن لا يخص باب
الاعتذار لغيره غير وقت علم من هدايتهم لان ما يراه نيتهم انما هو المصنف
له في الحدود **ولم** انكنا انهم نطاع عظيمي فاما سببه فظاهر وقد فيه في باب
ما سبب والله اعلم **باب** **جهد الزنا** نزوحه
الزوجه من بعض الشيخ العدة وفي بعض ما قلناه والزنا بالقصر فيكون حيد بابا
وكونه في بيت آلاف والعقصة التي كان زوجها الزنا والمراقة اهل عند الحد
الاول **عن عبد بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة**
انما كثرنا في شيء من نعيمنا على الحديث الا حرف الدين روايته عنهم وكذا
لا يروى عن عبد الله الا من حديث ابن مسعود الزهرى وابن الزهرى الا من حديث
مالك وسفيان بن عيينة نعم ذكرنا في رجم الله ان سفيان اخذ به هذا الاسناد
عن غير ابي هريرة وزيد وهو شبل بن خالد فيل وهو من سفيان بن سفيان كانا
من الانبياء شيوخ سفيان الشافعي وقال انه خطا حديثا في حديث لان شبل لم يدر
المصنف الله علم وانما روى الحديث الذي يروى وهو حديث الله اذ انت فراه
عن عبد الله بن مسعود الا في شيء من الحديث الذي علم وله من حديث الحسين
عن شبل من الكتب العينة الا في شيء من فخر في كتاب التفسير باب صون النساء
عن مجلس الحكم فقال اخبرنا عتبة بن سفيان عن الزهرى عن عبد الله بن
عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد وشبل ناوا انما عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم نقض الميراث رجل فقال انك الله الامام قضيت بيننا كتاب
الله الحديث لكن هذا اسديده لنا بيننا اثبات صحبة شبل ورواه الحديث
لا سيما وان في يقول وزاد سفيان عن شبل ولم يتبعه سفيان ولا يروى
عن ثبوت ذلك ومن ثم قال الله في الكافي ما ترجمه شبل في الحديث
له حديث الحسين وفي اسم امه لخراف رقباء الا في حديث له ورواه عليه
علامه الشافعي والاختلاف الذي انشأه عليه هو انه من ان خالد وقبل ابن خلد
وقبل ابن خلد وقبل ابن سعد **باب** **المراب** هم سكان البوادي واحدهم

اعراض

أول باب كاسية باب المدي وغيره **أشركنا الله** بفتح الهمزة وضم السين بمصارع نشيد
بالفتح أربع شئبه وهو الصوت وإن كان التشديد فزغلب استغفارنا في الشجر ثم
استغفارنا السؤال بالفتح في القسم ثم قال نشيدك الله وأنا أشيدك الله ولزك نشيدك
الله وربما دخلت الياء في الشئبه ثم يقال نشيدك بالله ولا تأس ببسط الظلم في ذكر كريمة
في حقه وأمر به فانه ثم قال **أشركه** فغبه فوأن آخرها ان معنى نشيدك
سألتك الله اي بالله ومحن السؤال هنا القسم كانه قال قسمي عليك بالله والماضي
معناه ذكرتك الله بنشيد الطاف وحسب فلا حاجة لتقدير حرف جر فيه وكررك
قال الفارس اخرجوه يجرى ذكرتك فوأنه وأما الاعراب **أشركنا** فان قلنا حناه سالت
كان تنوينا لمفعولين ليس فيهما الحروف بالانفصال فتقول كاتبوه كثيرا لمفعوله
الماضي ما بين يديه فان اولنا أشيدك الله ان تكرس فاصدر بالمول من ان تكرس هو
مفعول الماضي وقسم على ذلك وان قلنا حناه ذكرتك الله والمراد به القسم عليهم فمدان
مفعول واحد وحسب فيها واما تقدير حرف جر فاذ انزل نشيدك الله ان تكرس كانت
حناه ذكرتك الله في كراي ومن قال هذا المعنى بشيدك الله وأنشيدك على ان
رباعي خطأ فان دأب معني آخر ونشيدك الله ونشيدك الله ونشيدك الله
فان نشيدك الله ونحو ذلك واعلم ان الوب الما في نون هذا التوكيد بالاصح ان
صورة لقطع الحجاب ثم ما نون نوره بفتح الالف لا تشي مقولون أشيدك
الله الاصل حذو ذلك لأن المعنى على النش والخصر فحسب الاستثناء ونظيره
شاهد اناب على طريقته نقول المعنى ما اهدر اناب الاشر فاما
وموقع الفعل بعد الالف وايله بالمصدر وان لم يكن فيه حرف مضمرى لمرة
أفعلنا ليعني الى ذلك وهو من المواضع التي تقع في الفعل موقع الاسم كقوله صعب
المفضل الا ان صعب المفضل قال وقد وقع الفعل المنفرد في موقع الاسم المجتثي
من ذلك انشيدك الله الاقوت امه قل **أشركنا** وبقيده بالاعول المتعدي
لا معنوله قال الشيخ ابو حاتم في هو كلام يجوز به النفي المحصور فيه المفعول قال
وقد صرح بالمصدر في مع الفعل العاد اليعني ما وقع في هذا الحرف نون أشيدك الله

الاما قصبت بيننا وبين الله

الجملة مرهبا من اخزان حكمهما البهتان لحدسهما ان الاجاب انفسهم لا في كلام
 على معنى الجحيم فليظن هذا لذلك المعنى فانك قلت فليظن ان الله لا يعمل شيئا
 الا كما في رفا كواب وترك ساير عليه والما في قوله في العسيرة ان الا ايضا
 جواب لنفسه لكن على الاصل فليظن ان الله يفعل كل شئ او هو موضع المتعارف
 الماضي وليس له خلق الهم التوكيد لان لا يخلو على الماضي فخلوا بدم الا وخلقوا على
 الا فليظن ان الله لا يخلق شيئا هذا التوكيد مفعول وقول مصنف الله اي بما
 تضمنه كتاب الله اوان المراد به كتاب الله المكتوب على الجملين كما قال تعالى كتبت
 عليكم الكتاب كتبت عليكم كتبت عليكم اذ احضرتكم الموت وقال
 ط الله علم ان الله كتب الاحسان على كل شئ وهو كذلك وهو كثيرة الكتب
 والسنن فالمراد هنا ما كتبه على عباده من الحروف والاصنام وريح هذا البيان
 الشئ بقوله لان التبريد ليس في القرآن بل في الامواسطه ان الله بانماج رسول
 وطاعته نعم حديث عماره من الصلوات في سلم سرفعا حرا وعني خروا عني فقل
 جعل الله لهم سبيلا البكر والبكر جلايا به وفي سنة والبيت بالبيت جلايا به والوجه
 موعج بجزله كتبت السبل المذكورة في قوله تعالى او جعل الله لهم سبيلا فاصبر
 التوسيع في القرآن من هذا الوجه لكن في الآية الخلد مع الوجه مفسر بان النبي
 صل الله عليه وسلم من غير خلق قبله واعلم ان هذا الكلام مما جاء عادة اخطاف
 العرب من خشونة القول قيل ولهذا كتب الله في ان يصبر على ما يقول
 له من حقه المحصور انما بينه وبينه ونحوه ونظير ذلك قوله في الحصر الذين دخلوا
 على داود فاخرجهم بينه وبينه والى ولا تشطوا ويحتل ان يكون ذلك على حذر قوله تعالى
 قل رب لكم يا اهل الكتاب رب لكم يا اهل الكتاب على القرآن في ان المراد بالقرآن
 بان خصه على الباطل وان اهل الحق سيطرنا طلة وهذا معنى لطيف يدرق
 هو الاصل مصدر حصره تخصه اذ انما به في اطلق على
 الحصر هو انما راسا له فذلك نطق على الاعداء والاشقي والاذن يملكه واحدا
 منكر ان انما راسا له فذلك نطق على الاعداء والاشقي والاذن يملكه واحدا

ع
 ك

تعالى وهذا انما هو الخضم اذ تشبها الحراب وبعثني وجمع للثبته على فانه تزل في
 الكلام نحو لا تحضن وخذوا ذلك وقول ابن عباس عن اي على النبي ان الخصم بالله
 الجحيم والكل الواحد وتزده الاله **وهو انفسه** اي يحسن على طاعته وادبه
 باستناده ولا حرج من الوفاق في البهنة قوله تعالى لا تقدروا بين يدي الله رسول
 فالجواب سبيلان الشاهد الحكم قبل ان يودي عنده بل خصهم النبي شئ دته بعين اديه
 اوانه افقه بمنه هذه القضية لوصفها وجمعهم اوانه كان اكثر في قوله **واذن**
لي سبع ايضا في باب حرمة سكة ويقع في بعض السج واذن لي ان اكلم اي في
 ان الكلام وهو يفرع لمعول اذن المحوري اليه بحرف الحصر يقول اذنت له في كل شئ
 في الاكثر لتعلم من سلبات **كان عيسى** قال المصنف العسيف الاجر وهو
 في الصبح معروالي بالذي وهو في الفصح الهدى وكسر السين وجمعه عسيفا كاجتمع
 الجيوش في الحكم اليقين الاجرا المشتمل به في الآية السابق للتحشيش ويحتل ان يكون
 فعلا بمعنى فاعل يكون من قولهم كيف صنعهم اي سرفعا وان يكون بمعنى يقول
 يكون من السلف لان سوله يجسسه عاير يرب **على هذا** قيل يحيى عند هذا قوله يحيى
 عند وقيل يحيى اللام كانت الهم تمام عاير قوله تعالى وان اسألتهم ان يعلم **بأنفس**
منه بانهما اللعان **الافضين بيقنا بكن** **الافض** يحتل ان يراد كما سبق حكم
 الله والاشارة الى في قوله تعالى في قوله تعالى سبيلا ولا يحتل ان يراد به ما كان من
 الكتاب والسنة يتلوا ولكن سميت تلاوته وتبقى حكمه وهو الشئ والشيء اذ انما
 فارجه البهنة نكالا من الله **الاولى والعزم** **را عليل** اي سروده باطلق
 المصدر على القول نحو شيخ النبي ابي مسروح اليين ولعل كان يلفظ واحد للواحد
 والمنفرد والحي انما يحب ردها اليك وفيه دلائل الاخذ بالاعتدال السادة كما في هذا
 الصلح السيد لا يملك بل يحب رده عاير صاحبه وهو اجد مما استدل به البخاري من حديث
 بلال او عن البراء لا يفعل فان ذلك الحديث ليس فيه امر باراد اياهه الهيم من فعل مثل
 هذا **وعلى انك خلدنا به** **ونخرب عاير** هذا يتقن ان الله كان ملكا
 وعلى ان الله افترس بازانة فانزال راب عليه لا يفعل لان يكون هذا من باب التوكيد
 لمكون معناه ان كان اليك رنا وهو كبر في ذلك **انقذا يا انيس** الاخرة انما بعثته

اعلام الرواة بان هذا الرجل قد تم ما به من عليه حد الفقه في طلب به او يعرف الا ان
 بالزنا لا يحب عليه حد الفقه بل على حد الزنا وهو الرجم وهو ما كانت تحسنه ذهابا
 انيس فاعتزفت به فامر عليه الصلاة والسلام برجمه فوجت قال الزوي كذا اوله العائن
 احسانا وعزيم ولا بد منه لان طاهر انه بجته لطلب فامة حد الزنا وهو غير مرد لان حد
 الزنا لا يحتم طاه بالتحسين والتقصيب عنه بل يستحب بلقين المقربة الرجوع بتعيس
 الثاويل المروك **الرجل من اجل** اي يقول ذلك الرجل من اسلم من متعلق بمحور
فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجت كحلان يكون هو الامر الذي في قوله
 فانما عرفت فامر فانيان برجمه والله اعلم **الحديث**
عن الامامة ان من حكم الامه والامه هي المملوكه جمع على ما وامرات **ولم يخص**
 الاحسان ببيع على وجوه والحديث كحل لظاينه منها واصل معناه المنع ومنه الحصن
 ومدنيه حصينه وكذا كثر استعمل شرعا في تلك العاني منها التزوج الموجب برجم الزاني
 بشرط العود وذلك ما قبله على خصصين غير متضمنين وليس في التراب بهذا
 المعنى غيره وهو المراد من حديث ما قبل الا فيمحل حصنت ومنه العود بخو الذين يرون
 المحصنات يقال لخصنت المرأة ولخصن زوجها فهي حصنة ومحصنة بالانتماء بين
 ومنه الحرمة بخود من لم يستطع سكر طولا ان يتك المحصنات المونات وكذا المحصنات
 من المونات والمحصنات من الدين اوتى الكتاب ومنه سطلق التزوج بخود المحصنات
 من النساء الاما ملكة اباكم اي وخرم المتزوجات كمن كان ويقال في هذا الحصن الرجل
 فهو حصن والمرأة محصنة بالتمتع وهذا الحد ملجأ في اسلام افل فهو يفعل وكان
 يقول هاربعينه هو الاول فانيه ان في ذلك شرط اخر متعلق بالتمتع بالمرأة عليه
 لاسا اطاف اللفظ ومنه الاسلام كما قوله تعالى فاذا احصنت فان ابنه فاحشته فعلن
 مصف ما على المحصنات من العذاب قيل يعني اسلمن وقيل تزوجن وقال الزهرى
 فربما يعض اليه وفيه نفل الضم معناه التزوج وعلى النكاح ماها الاسلام قال
 وقد فتر المحصنات في الفترات جميعا بذكر الصاد وفيه الا الحرف الاولى النساء وهو
 والمحصنات من النساء جميعا على نكاح اذ اعلمت ذلك بالسراية هذا الحديث
 عن الامامة اذا لم يحسن كما شئت حديث شك وغيره عن ابي هريرة وزيد بن خالد الباقين

١٢٠
 ١٢١

لم يرسل اوله من روح اوله من عني على خلاف فيه روح انظر في ان قال كما او حقه من الحرس
 ورجه التبديله كمن فرض انه قد علم من الفرائد حكم الامامة اذا حصنت وهو حد نص
 جملها لا انما لا يتبع قوله ما على الحصنات من العذاب ان الاربعين تبصيره
 وجيبه من غير المحصنة كذلك او لا على انهم يوم الشرط في الآية وحاطب صلى الله عليه وسلم بالشرية
 وكانت المنيب في الآية انا هو لفتي قوه استقر المحصنة الامه والمحصنة الحرة في حروب
 الرجم اوله من ذلك بين على انتم في رضى من سلم وغيره ان عليا رضي الله تعالى عنه خطب
 فقال يا ايها الناس انتم خير الحدود على اربابكم من احسن وامن لم يحسن فان امه لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم رست فارسي ان اجدها الحرة وفي الصحابة من حدث النبي عن سعيد
 بن ابي سويد عن ابيه عن ابي هريرة انه قال الله علم قال اذا زنت الامامة فبين رهاها فجلدها
 الحد ولا يثرب على وقد بين بما تفرقة ان لفظه ولم يحسن من حديث مالك وغيره عن
 ابي هريرة وزيد بن خالد الطحاوي ان احرام من الرواة لم يذكر قوله ولم يحسن غير ذلك بشير
 به الى تضعيف هذه اللفظ مما اعلم الحفاط عليه بانا لا نسلم ان زاده من رهاها ابن
 عبيدة ويحيى بن سعيد عن ابي رباح كاري مالك والشافعية من حكم مخالف للرواية كما تقدم
 فلا وجه لتضعيفه على ان طائفة منهم من عباس وظاروس وعطارد بن جرج وابوعبيد
 قالوا الاجرة على الامامة غير الزوجه وكذا العبد على يوم الامامة وهذه الاحاد نزل
 عليهم وقال ابن شاذان في نسخة ما سمعته وسنوخا وحسب هذا الحديث ما على الحدوث
 ان من سلم من وقع ليس على الامامة حديثي خصص مع انه حديث قد غل ونزل انه روى ثوبا
 على ابن عباس **ان رت نا جلد** انا عاذا الزنا في الجواب غير متين بالحصان
 للتنبية على انه لا اثر له وان الزوج في الامامة مطلق الزنا ومعنى جلدوها ان الحد الابن
 به المبينة الامه وهو مصف ما على المحصنات من العذاب والخطابة نا جلدوها لانها
 الامامة بعبارة دلالة على ان العبد والامامة يقيم السيد عليها الحد وبه قال مالك والشافعية
 واجروا المحمور من العباد والبايعين من اجورهم وسبق رواية اذا زنت امه لحدكم
 بجلدها وهو صريح في ذلك وسبق ابو حنيفة وطائفة ذلك **ولو بصف** اي جلد
 وهو فعل يعني بقوله من الضمة هو النسخ او الذي بخود ذلك وفي الرواية الاخرى ولو

من غير وجه الشرح لا في المتن ولا في الحاشية والرد على من قال ان هذا هو ما ينبغي ان يكون
 المحقق في كتابه انما هو من كتابه من النسخة ولا يفتقر عن غيره وعن مثل
 قوله فان قيل نعم فعليه مع ما استدل عليه فيه انه رضي اخبره ما لم يرضه
 بسببه **فصل** لا يلزم ذلك فقد استغنى عن الشرح بان يقول بغيره او تزوج
 واصاح الخ من ذلك نزول ما علمه السابق الشرحي بزناها واعلم ان الامر بسبب للشرع
 عندنا في العلم بوجوبه خلاف الاول وانما هو في تزويج لا بغيره على الامر بالحدود
 كونه للوجوب لان دلالة الاقتران ليست بحجة عند غيرنا في ما يوجب في ما يوجب
 ان العلم به لم يوجب واتهم ويؤكد وزعم ان الوجه من ابحاثه للوجوب وحده فتعكر
 في كتاب البيه من الصغاية والله اعلم **الحديث الثالث**
ان رجل من الجن اخبر هذا هو المشهور انه يدعى بالسؤال وحديث اربع مائة
 في الصحيح طاهر انه عليه الصلاة والسلام هو الذي رواه به ففيه من حديث ابن
 عباس ان الرجل الذي عليه السلام قال لما عثر ابنه على رجل يلعن عنك قال وما يلعنك قال
 يلعنني انك وفقت بجارية كذا ولان قال نعم قال فتشهد اربع شهادات ثم امره
 فزعم راجل ذلك قال القضي ان في الحديث دلالة على مواضع مضطربة هذا احدھا والآخر
 المحرور سائر والثالث الصلاة عليه والابتنافس له اهل وهذه القضية نظير ما كانت
 اولها ليلته الثانية او اولها ليلته لان رجه صلى الله عليه وسلم في ليلته كان في الثانية
 وشا حديق انما لما جئت بعد رزها من النور كانت لعلك ترد في كبر ردت معا رزها في
 الجلي الحديث **نتيجة ثلثا وجمعه** اي تنقل من الناحية التي اعرض عنه صلى الله عليه وسلم
 وهو في وانما اليه من قبل وجهه نصب اتفاقا حشد على الظرفية وعليه محذوف
 فتشفي واتي ثلثا وجهه واصله صلواته في مقام الظرف اي مكان ثلثا فخرج من مكان واتي
 المصدر مقامه قال الجوهرى التلقات صلواته بثلثا وقال
 استثنى خبره كل ما ياتي مؤانده فالجزم فصر عن ثلثا به الاصل
 ولين من المصداق على تعال بكسر الهمزة والتثنية وساعدا مستخرج

نحو

نحو تردد وكبر واما المأمور من الامة فكثير من النكاح وتسلح ونحوها قال سلمى وجميع النكاح لا ياتي
 عا وزنا فاعلم كتمان وتماثل فالتفت اليه الزيادة مع اليه لاهل وادامت قصارت
 تلاقى **ثاني دليل عليه** اي كبر رزونه حنيفه **ثالث دليل عليه** **اربع شهادات**
 اي اقرار اربع مرات وليس فيه علة لابي حنيفة والوكوفين بخبر من اعتنوا بالاربع وانما لا يفتي بها
 دونها فيما سماع الشهود ولانك متى شهدوا في الحجة عليهم جزم الغايبه ولم يتقبل لهم التمسك
 وكذلك ما سبق من حديث الحسين سابقه واغذا يا ابيس لا ابراه هذا فان اعترفت فارجم ولم
 يعل فان اعترفت اربع مرات وانكلمت هذا انما كانت للاستصحاب والتحقق والاحتياط في رواية
 الجدي بالثبوت **الكل** هذا ايضا من الثبوت في السير فان الشخص غالب لا يصح عن الاكثر ايا
 يقتضي ثبوت من غير سؤال مع انه لا يطرأ على سقوط الاثر بالتوبة وهو اسقط له اياه يبرر
 واقعة بصورة استغناء وسعيا امريه وفي روايه في الصحيح انه عليه السلام هو السلام
 سار عنه قوله فقالوا ما نعلم به يا شاك هذا ما نعلمه في تحقيق حاله وفي صيانه دم المسلم
 يميني الامر عليه لا على مجرد اقراره لوم جئون فانه لو كان بخبرنا لم يفتد قوله انه ليس
 به جئون لان اقرار المحن غير معتبر بهذا هو الحكم في سؤاله عن ذلك وقال القضي
 ان كاله لما ظم عليه من الحال الذي يشبه حال المجنون وذلك انه وجد شفتي الشعر
 ليس عليه ردا يقول زلت فظهر في كتمان ذلك في صحيح سلم من حديث جابر بن سفيان
 ويحتمل ان يكون المعنى انك جئون وقت اقرارك بانك لم تكون جئون متقطعا حتى
 لو قال لغمر يكون ذلك شبهه دافعه للحد **فصل اخيرا** في تزويج ما سبق ايضا
 ووجه سؤالي عن الاحصان لما بين جد الحصن وحده غيره ولا يقدم على شئ مما
 الاحصان سببه **قال ابن شهاب** لا اخبره الذي سأل قال ابن شهاب
 فاخبرني من سمع جابر بن عبد الله يقول وكذا هو في البخاري في موضعين من هذا
 الباب **الفتي** اي كان صلاة العبد والخبر ونحوها وهو المتبع كما جاء مخرجا
 به في روايه ولو لم يبق بغيره الخوف وهو يصل الجاني وفي هذا رد على الوجه الذي
 حكاه الدارمي من اصحابنا ان مصلي العبد وغيره ادا لم يرفق سجد الحكم المسير
 ووجه الرد عليه ان لو كان كذلك لكانت الرجوع فيه ونحوه في بالدماء والمنة **ادلتة**
 بالذل المجهر والفتان اصابتها حدها ومنه ان ذلك الخبر اي صار له حد يقطع ومنه

في حديث ام زرع علي بن الحسين مروي في نسخة في انما به اذ لقنته الحجاره بلغت
 سنه المئتين ثلثي واذ لقنته الشجره واذ كانه **بالحرقه** تقدم بين يديه الصيام واعلم
 ان في ام زرع والحاجه من حديث يعقوب بن يزيد ان هذال عن ابيه انه عليه الصلاه والسلام
 قال هذال تذكروه لعله ينوب فيتموه الله عليهم وهو حقه للثمن نعم ومن وافقه ان الهارب
 من الذم اذا كان بالافتراء يستطاع عنه الذم **وروي في قصته جابر بن سمير** هو في سلم
 وابي داود **وعند الله بن علي الصنعيني وابو سويل الخوري وبريد** هما في سلم
 وكان ينفق للصنف اذ ذكر من روي الحديث من الصحابه ان سرمد حرس جابر بن عبد الله
 وهو الصنعيني وابي داود والترمذي والنسائي وسائر رايه للمباري فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم خير اولي علمه ثم قال للمباري وليرتل بوس وان خرج عن الزهرى فصل عليه
 يعني انهم انقروا به وقد قيل للمباري رواه غيره قال لا وحديث يعقوب بن هذال في
 ابي داود وغير ذلك واعلم ان هذال يقتضي انه لم يحمله ولكن ساقط روي به فحمله
 قاله وذلك من حديث بریده وفي روايه له عن ابي حنبله فيها اوثقه ولا حفره ناله وقد
 اختلف في الجمنه للرجوم على احوال قاله يحفر فمن رحيم باليه لالا لاقترار رابع لا يحفر
 للرجل مطلقا ولو المرأة ظان وذكر الاختلاف في ذلك عند اصحابنا ايضا بسبب ما في
 النسخه ومن منع الحفر مطلقا اجماع حديث وجه اليهودين فان فيه فجعل الرجل
 يحفر في المرأة لغيره كالحمار كاستنى ولو حفره لهما لم يحفرنا علم ومن قال
 بل يحفر اجماع روي به لغيره هذال بانه حفر للغيره **والحاجه** عن روي
 انه لم يحفر لما عزر اي حفر عظمه كالمراة ومن فرق بين الرجل والمرأه جعل الحفر لما عزر
 في احد راي الرواين عنه على الحواز والله اعلم **الحديث** **باب**
ان اليهود حقا كان ذلك في السنه الرابعه في ذي القعدة وهو لا اله الا الله
 من اهل خير كافي في تفسير البخاري فان قيل فقد جاء روي انه عليه السلام عليه السلام في
 بيت المقدس فالحجاب انهم حادوا ولا شتم انهم هو بيت المقدس في كسر
 ابي داود من حديث ابي هريره ان اليهود اتوه في سجدته عليه افضل الصلاه والسلام
 وابنه ليعود اليهم الي بيت المقدس فقام على الباب فقال استندكم بالله الذي انزل
 التوراه عليه موسى ما يحذرون في التوراه عاين زنا اذا احصين الحديث لكن سنده

شيء

رجل من جنه يجهل واورده لذلك ايضا بزياده انه لقن ان يحكم بينهم او يرضعهم
 وفي مسلم حديث البراء بن عازب انه لما رجع اليهودي الجلود انزل الله تعالى يا ايها الرسول
 لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ايس قولهم ان اوتيتهم هذا فخذوه بقول ابو جابر قال
 اسرهم بالخيبر والكلمه فخذوه وان بقي بالرحم فاحلوا وقال الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل
 فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله
 فاولئك هم الظالمون **فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تحذرون في التوراه**
 سوا الله صلى الله عليه وسلم اليهود عن ذلك ليس يعرف الحكم منهم ولا لتقليد هم فيه وانما هو
 لا يترابهم ما يحذرونه في كتابهم المواقف يحكم الاسلام اقامه للحجه عليهم واطم رالماتوه
 ونبهوه وذلك ما يوحى من الله اليه انه موجود في التوراه لم يغير وما لا يخاف من سلم
 منهم عبد الله بن سلام او غيره ويحذرون ان يكون اراد علم ما عندهم ثم يستعملوا
 حكمه من دله الله وحسن خبره بما في التوراه لرضاهم به وانه شرع لنا فان
 شرعنا فرددوا فذل ان هذا كالحضاه له لخدمه وصولنا المعينه ما انزل الله اليهم
 وفلا يحملوا على احد لم يعمل به لعله ولقوله تعالى يحكم بها النبيون الامه وولد
 علم بذلك ان جواب ابي حنبله في دعوى ان الاحصان يشترط فيه الاسلام عن
 هذا الحديث انه يحول على ان رجه كان حكم التوراه وان ذلك نسخ بانه الزنا
 منه نظر لما تقرر انه لم يحكم به لم يكن نسخ التوراه ولان النسخ يحتاج لحرفه
 التاريخ وكذا في جواب مالك بن عدي عن ذلك ايضا عن الحديث ما في ليس اهل ذمة
 قال النووي وهو باطل لان ما كان ناسا اهل الذمه ولانه رجم المرأة والنساء لا يحسن
 نكاحهن مطلقا ابي حنبله عند ما اجمعه عن هذا باحتمال ان يكون ذلك قبل
 انهم عن قتل النساء **ففيهم** **ابن كثر** في سائرهم والاسم القضيي والوضوح
 وفي رايهم انهم قالوا شدد وجوبهم ما ويطاف بهم وفي اكثر نسخ مسلم يحكم به يرب
 حكمه ما هو صواب وهو الحكم واللام وروي بالخيبر وفي روي له للمباري في
 وجوبها وحكمها **انها الرجم** اي وهو ان تحصن والحصنه اذ انشأ فافسح
 عليها البنيه زجوا وان كانت المرأة حرة لم يربص بها حتى تصرع ما في **فيها**
 روي هذه القصة على وجوه في البخاري وغيره **احدها** **يختار**

بدرجته من عسجد وذيت سابلها، فطقت في ربح دينار **هـ**
وقد راجع النسخ على الوهاب المائي بحسب بدیع فقال
وقاية النفس أعلاها وأرفعها وقاية المال فأم لهم حكمة المارك **و**
أيان البدو كانت تؤدي ما ينقطع منه أو بما يقارب له كثرت الحيات على الأوطان لهم
الخم في غلاتهم فذليلهم العود حفظهم ولو كانت لا تقطع إلا سقود ما يؤدي به كثرت
الحيات في الأول فابتعد ذلك ما تعطل حفظهم **ز**
الأول قطع أي سار لقطع فقطعه الماوراء المتبول في قطع محروك لانه لا يرض
من ذكره في هذا المقام **في ج** بكسر الهمزة ونون الجيم هو النرس والمجج نبات واصله نيل
الادغام تخمين بوزن ساعول كان الاصل من المفرد تخمين بوزن يفعل لان الله
تخمين أي يتسرم ويؤطي فبمنه زليل كذا قاله جماعة منهم الجوهري وقال سيبويه
سبه اصله وزرته فعلة مثل نظير **ح** هي تسمى اليه الرغبات في مثل الشيء
واصله فهو بكسر الفاء من القوام فاندلت الواو لوقوعه بعد كسره **وفي لفظه**
النسب الاصل ما يقابل به الشيء عقدا البيع وله ضابط في اللغة شهور وليس
المراد هنا حقيقة بل ما ذكره الرواية الاخرى وهي القيمة فاطلق علمه مما تجار أو
لنكره ما في ذلك الوقت او في وطن الزاوي او باعتبار رغبته **ل** **دراهم** جمع
درهم بكسر الدال وبه ثلاث لغات نكحها ابو عمرو الزاهد شيخ الفصحى من
سبيخة نقل عن مله عن الفراء في قوله والثالث كسرهما والثالث يرددها زيادة
الف لغيرها قال الشاعر **ل** وان يدي سابت ذرهما حارسا فانها تخافني
والروم من الالفاظ المعربة قال ابو نصر الجاسقي وقد كتبه له العرف قدما
ان لم يعرفه له اسم غيره والحق في المعنى **و** **قد رسل سيبويه**
وعنه ان يعكس عن الالهام درهم ويقال وهو الشح المني من الصنات
ويجمع وهو الطير المولود من الاربعين واحدها وهذا في قول من قال له معربة
الان تجار **ن** العرب لما لم يعرفوا غيره كانا من اوضاعهم **و**
ان الدراهم كانت في الجاهلية على ضربين لعلها يوحده فتميزت بجمع نسبة اليها كقول

كان يقال له راس العمل سود كل درهم منها ثمانية دراهم وطرس راسه
للاطرية الشام كل درهم اربع دراهم وبقية الشئ في الاسلام كل درهم ستة
دراهم وثمانين الفين ومعاذ الله من لطيفي وكانت المعاملة على هذا الحكم من
غير ضرب بالاجماع حتى اذا اطلق ذلك انصرف الى النصف من هذه والنصف من
هذه حتى كانوا يودون الزكاة في اول الاسلام ما ادا بقدر درهم مائة من هذه
ومائة من هذه فيكمل المضاب قاله ابو عبيد وغيره ولم يخالف في ذلك الا ابن
حبيب من المالكية زعم ان كل بلد يتعاملون بوزنهم في الدرهم وبرد قوله
حذر الزون وزن مكة وهذا القدر هو المختار به في مكة في هذا القدر
عصر على العلم على انك الاسلام وانتشع ضرب الدرهم على الفجر الاسلامي
مخرج من تلك الفوس فتنسب التقدير الى من ضرب ما زبانه وقد
علم انه ليس هو القدر له ابتداء بل اظهره بالاضرب على ما نقر بغير
اختلاف في زمن من كان ذلك الضرب فقل عن الخطأ وقيل في ابيه
وقد بين ذلك الراد على زعم ان الدرهم لم يكن معلومة في زمن عمر
المكلم لم يرد ان وجهه يزيار العلم وحكم كل عشرة دراهم بوزن سبع
كتايل لم يكن حليد وزن الدرهم سنة دراهم واثني وان قل شي من ذلك فانا
معه انه لم يكن شي من ضرب الاسلام وعلى صفة الاحتفال كانت مجموعته
من ضرب فارس والروم صفرا واسارا وقطع فضة غير مضروبة
والمنقوشة وبنييه وتغيرية فزواصره كالضرب الاسلام ونقشه
وتصميمه وزنا واحدا للاحتفال وليستغنى بذلك عن الوزن قال القاضي
عياض لا شك ان الدرهم كانت معلومة والا فلو اعلق في حقوق الله
بما في الزكاة وغيره وحفظوا الجاد قال وكذا كانت الاوقية معلومة
والجلمة فالدرهم الاسلامي مجموع شعبة وجميعا شعبة من التشعب
المتوسط الذي لم يقسم بل قطع من طريق الجدة منه ما ذاق وقال

لانه سنة دواتي كاسبق واللاتي ثمان شعيرات وشمسا شعيرة وربما عشرين ذلك ما سلت
 وجن ثلث كاد كناه في اخر كتاب الجن والجن واحد ولكن هذا اخضر وعلى هذا
 فاللثة اثنتان وستعبرن فيه من ذلك لاني عشرة دراهم سبعة مثاقيل كاسبق
 هذه طريقة ابي عبد الله القاسم من سلام وحياه الخطابي عن اس سريح وفي الحلية
 للروابي ان اللاتي ثمانى جيات لمكون الدرهم ثمانية واربعون حبة والديار
 ثلاثة وربع حبة واربعة اشباع حبة لان نسبة الدرهم من المثقال سبعة
 اعشار ونسبة المثقال من الدرهم ثلاثة اشباع درهم وستة من صبط
 الدرهم والديار ربع الجرد الذي فقال المثقال سنة الاثني حبة قال درهم
 اربعة الاثني حبات لان الدرهم سبعة اعشار المثقال كما نقرر قال
 المحققون وضبطه بالحرد ليجرد لقله التماثل فيه وقد اطلعت في ذلك
 محل الاحتياج اليه والله اعلم **الحديث الثاني**
ربع دينار سني ابيض موزن الديار وهو ايضا موزن يوزن
 ولا تعرف الحرب له اما غيره اشتقوا منه تسعين من كان كثير الدنانير مثقالا
 والمولد بالديار وزن المثقال كاسبق نقره قالوا ولم يختلفوا في المثقال من
 جين وضع لاجل جاهلية ولا اسلام والاصل فيه دينار بنون مشكوكه
 فادبت لحد الثوبين بالكتاب **فصل** في مضمون على الحال قال ابن جني
 جال سوكه لان قولهم مثالا اخرث بدرهم فصاعدا فنذر انني صاعدا
 ومعلوم انه اذا زاد الثمن فلا يكون الا صاعدا عن الدرهم وفي الحلي لا يجوز ان يوزن
 بالواو عوضا عن الفاء في الكلام من الانبساط بالسببية واعلم ان في قول ربع
 دينار ما يشهر بترجيح مذهب الشافعي ومن قال بقوله من انا طاعة وجوب القطع
 بمقدار ربع دينار ان كان المسروق ذهباً وما يقدره ذلك ان لم يكن ذهباً وذلك
 الساتة الدراهم في روايت القطع في الجن واقعة عين لا عموم لها اما هو لان ربع
 الدينار ذلك الوقت كان بثلاثة دراهم وصرح من ذلك حديث عائشة رضي الله عنها
 ايضا لا يقطع السارق الا ربع دينار فصاعدا فانه حصر صريح لا ينافيه

الدرهم
 الدينار

مضمون
 الشافعي

لقطع عمل خصوصاً اذا كان صعباً كرواية قطع في جن ثمانية عشر دراهم وفي
 روايه حسنة واما الحديث الصحيح لعن الله السارق يسرق البيضة او الجمل
 فيقطع يده فاما ان يكون للقتيل عاصفاً المسروق بالنسبة الا انه يده
 وشرفه فان ربع دينار يشارك البيضة في الجنازة واما ان المراد اثني عشر مثقال
 ان السارق يقرن بعد سرقته البيضة بغير قطع الي سرقته ما يقطع فيه يده
 فيؤولاً يقطع يده لان القطع سخط بنفس سرقته البيضة او الجمل
 واما ان المراد جنس البيضة والجمل التي تبلغ بضاباً او اوانه وقد يقطع بعض
 الولاة يده فاصلاً السياسية وان لم يوافق الشرع واما ان المراد بيضة الجريد
 وجمل السمينة اللذان يبلغ كل منهما بضاباً وهذا الاخر من التماثل والاشتراك
 البعدي لان ثلاثة السلام ثمانى ارادة ذلك والمذهب في قدر المضان
 مشهور والتوفيق كثير علم الفقه **ثاني** في الاثني والاثني عشر
 طهرها ان القطع للبيضة عاصفاً للثمن كما له وكانت على رضى الله عنه اذا
 قطع يد السارق يقطع الخنصر والبنصر والوسطى لا غير بقول اسحق بن العباس
 اتركه بلا عمل روي ذلك في الام في اختلاف على راي سحوح وهو من
 وقول الحارث في صحيحه الحديث في قول الله تعالى والسارق والسارقة
 فاقطعوا ايديهما وقطع على من الكف هذه عبارة ولي يبين البعض المراد من الكف
 وقد ثبت مراد الحارث بما رواه الشافعي عن ابي عبد الله في رواية الحارث ويطع على الكف
 وهو موافق لعموم الامة والله اعلم **الحديث الثالث**
ان قريشاً هي القبيلة المشهورة قيل هو النضر بن جندب وقيل نضر بن
 مالك بن النضر وقيل نضر بن مضر بن نزار وقيل نضر بن نزار وقيل
 نضر بن نزار بن حكاة المازدي وغيره وقد ذكرت في اول شرح الزهري المسك
 في تفسيرهم قريشاً وفي كتاب التفسير لابن جني في ذلك نحو العشرين قولاً
 واعلم ان لفظ قريش منصرف ان ازيد به الحكي ولا ينصرف ان ازيد به القبيلة
اهمهم اي صيغتهم دونهم **ثاني** **الحديث رابع** اي عبد الله بن مسعود
 راي قوله التي سرقته والمراد به الخزمية فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسود

سأول خلافة اربعين كاجامه حايه في رواه فان قلت فما باعث الحزم على
 المشاوره بعد ان جلد اربعين وهو الخليفه قبله وبلم يصاحب المشوريه وكيف يقع
 بعد ذلك تردد الجواب ظاهر عند من يقول الاربعون حله والى الثاني لعرض
 على ما ينظر في الغرض من الاقدام والهدايات وتأخير الصلوات وتحويلها واستا
 من يقول الجميع حرم فانما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله انه هو عدد لم يضبطه الراوي بل
 قلده بعض الزوائد تفصيلا حتى لا اربعين وكان له صلواتهم رواه الخزي ومارجحين
 سئل فكان لا يجد فيه مجال فاجاب الصديق فجاء اربعين منهم كذلك اولاهم فغير
 احباده وسبب تغير الخلفاء فتمت منه التمام والعرفه وسكن الناس ما مضى
 الحصب ربيعه العيش وكثرة الغناب والتمس كثر شرب الخمر فاست
 زباده الجور والزجر والتخليط وقد ارشد علمه الصلاه والامام يسهل الخلفاء
 الراشدين لحدوثه وقال ايضا اقتلوا باللائين من يكره ان يكرهه وقول عثمان
 مرة بهذا ومثله بالاول وقال علي رضي الله عنه كل سنة كان الاول
 قول الشيع والصديق والباقي قول الثاروت وراجع من الصحابه وهداهم الخزي
 عن علي ومن ثم قال اني وابو ثور وداود واهل الطاهر وغيرهم ان الحد
 اربعون قال الشافعي وللانام ان يبلغ به ثمانين ليعمل عمر والصحابه
 رضي الله عنهم بل روي عبد البر ان الله عليه الصلاه والام فله وان يصح
 كما قاله ابن حزم فخم سقته الحديث الذي نقله ان رواه مسلم اربعين بخبرين
 كتمل ان يكون ذلك ثمانين وفي المسله سلاه اخرى ومبارك بحل سطره
 كتبه العبد والله اعلم **الحديث الثاني في الجمل**
 يجوز منه فتح الباب للفاعل ان لا يجمل الحاكم او نحو ذلك وبالضم على السالفين
 والياء عن الفاعل محذوف ان لا يجمل احدا وضربا عليه السابق **وق**
عشر اسواط اي فوق عشر ضربات سوط وهذا كما قلناه نقول ضربه
 عشر اسواط اي عشر ضربات بسوط فاقبته الاله مقام الضربه ذلك وفي هذا
 الحديث علقه لاجل وسن سنه الزباده من التعزير عا عشر اسواط
 وسلف ان يفي انه يجوز الزباده عا عشر على ما يبلغ به اذني الحدود

وهو جرح ولا يستعمل
 الا في الجرح والاعذار
 في بعض النسخ

المراد

ثم اختلف المجابه حتى اصح الوجه من المراد اذني الحدود في حق الموقر فلا يزداد في تقرير
 الجرح عا عشرة وثمانين والحد على تسعة عشر وقيل سوطا فلا يزداد الجرح والحد على تسعة
 عشر وفي وجه ثالث الاعتراض سوطا ما في حدود الجرح فيبلغ بالحد ايضا تسعة وثمانين
 ولا يزداد رجوع الاصطلاح كما في كتاب الادب القضا محاوره العشره في غير السوط ومنع في
 السوط على ما به هذا الحديث لكن ما رواه البخاري بلوط العقبه فوق عشرين ضربة
 الاخذ من حدوده وذهب مالك واهل به الى ان التعزير لا يتجاوز عشرين
 ولا غيره ولو فوق الحد يوجب رأي الامام واجتهاده وبه قال ابو يوسف
 وعبد الوهاب والطحاوي وكل من يدرى في امور الصحابه والتابعين والائمة عا حوار
 الزباده فوق العشره واحاوي عن ظاهر هذا الحديث بوجه اخرها
 اطلعن فيه فان ابن المنذر ذكر ان في اسناده مالا وقال الاصيلي اضطرب
 اسناده فوجب تركه ورد ذلك بان رواه ثقات وابن المنذر انما نقله
 ذكره الاصيلي من الاضطراب وهذا الاضطراب هو انه روى عن عبد الرحمن بن حبيب
 لعبد الله عن ابي برة وعنه عن سح النبي صلى الله عليه وآله وروى ايضا عنه عن جمل
 من الانصار عن النبي صلى الله عليه وآله ولكن هذا الاختلاف لم يوجب عند البخاري
 لاحتمال ان يكون سمع من ابيه عن ابي برة وسمع مرة عن ابي برة فحدث
 به هكذا وهكذا وقوله عن سح النبي صلى الله عليه وآله يريد به ابا برة وكذلك
 قوله عز وجل من الانصار فانه وان كان قضا عينا ثم حليف الانصار ولا يذكر
 الدار يطق الاضطراب وقال ابن الحداد صحيح لان عرب بن الحارث المصري قد تأنى
 ان عمل الصحابه تجلانيه يقتضي تسعة فلو كانت عمرا الى موسى الاشعري ان لا تبلغ
 بنكال اكثر من عشرين سوطا وروي ثلاثين الاربعين وضربا بغير صبيغ يقع
 اصدا وكسر الموحه والاعين بجمه اكثر من الحد او من يابيه وضربا بغيره على كانه
 ما به روي ذلك وانما الصحابه وصوف باه لا يلزم من مثل ذلك النسخ ثانيا جله تسعة
 واذن عشرين بل يثبت معين ارجل عشرين قاله الماوردي وفيه نظر والحق انه مقصور

على

ما رواه الامام
 لا سيما وهو روى
 الراعي
 في الامور من جمل
 عام فلهذا

المراد

لو ان القدر خرج بذلك من الخيل ما لم يكن الحمل يريد ان يخرج اليه ذلك من الروايات
 اما في المندرس الكمال لو ان كان من الخيل فبغيره خلا من مخرج في الفقه **لأنه لا يأتي**
تخبر بحمل ان يكون البا لمسيبته كما قاله الشيخ في الدين كانه قال لا يأتي بمسيبته خبر
 التي في نفس الشارح وطبعه في طلبه القرب والاطاعة من غير عوض يحصله وان ترتب عليه
 خبر وهو في الطاعة ان يدرها ويحتمل ان يكون معناه انه لا يعني من القدر كما سبق عليه
 اقتصر المؤوك في مخرج سلم **وانما يخرج من الخيل** أي لا يأتي بهذه القرينة
 نظرا ابتداء بل مقابلته كقصة المرض وجوه ذكره النووي وانتم في الدين وغيرهما
 والله اعلم **الحديث** **لما كنت ندرت احبني** ذكرت في الزهر وشرحه
 انها ام جان بنت عامر بكسر الخاء الملهة ودورها نحو حده اخره بنون اسلمت وبالعب
 والحب من هال ان عبد البر لم يأت الاستيعاب **حافيه** قال عبد الحق بن كاسم
 بين الصحابين ليست هذه الفظة فما تجاركت **ان استغني** أي اطلب اخناه في المسله
 قال الجوهري واستغنيت الفوت من مسله فافتقار الاسم القريب والفتوى وتفتارا
 الى العقبه ارتفعوا اليه في الفتيا امر والحاصل ان الفتا والفتوى اسمان المصدر
 وهو الاصل لغير الجرحاني في شرح الايضاح انهم قالوا ان اصل الفتا نا ابا
 واحد هاهنا الفتى والفتى لانه يادليل فيهم في الفتا فتاين في طلب الفتوى
 محتاج الى رأي فتى وفكر فاقب ماض **تتركب** أي انتمس اذا ندرت
 وتركب اذا تجرعت او كانت في المشي مشقة عليها وكذا ترجمه المصنف في شئيه فقال
 ما بالمشي مما تدر عليه والركوب في ما يخرج عنه ثم ذكر الحديث ثم ترجم لوجه دار
 الهدى ببارك وبخلاف الروايه فيه ثم ذكر بسنده عن عمر بن الخطاب عقيب
 ندرت ان في ما شئيه وان لا يطبق ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لعني عن
 شئ احب الي من تركه ولم يتركه ولو لم يتركه لكان في ذلك عار واما ما عاره القاضى
 والنووي وان العطار والقالي الى اي داود بلفظ وتهدى به فليس في اي داود
 اخبرني روايه ذكرها المصنف في حديثه اخر وسأذكره وذلك ان حديثه اختص
 عقبته روى سرة بدون ذكر الهدى وغيره وشرحه بذكر الهدى كاسبق وتتركب

هديا وفي لفظ ان رجلا ساله صلى الله عليه وسلم ان احبتي ندرت ان في ما شئيه
 الحديث وفيه في رايه ثم يتركب من رواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وفي لفظ
 رواه الأربعة وان جاب عن عقبه ندرت احبتي ان في الله ما شئيه غير خبر وفيه
 من الخيل والخبر وتركب ولتضم بلانه ايام وقال الترمذي حسن اعم في مسند
 الحديث عبيد الله بن زهير الأديني وفيه كلام ولكنه وثقه كثير منهم السامي
 وقال لا بأس به ولتضم ضعفا جدا وخبر بالزاي المتوحده والحال المله الساميه
 بعد هاترا ورواه الطبراني موطأ ندرت ان تمشي لا الكعبه حافيه حاسرة هال
 فقال صلى الله عليه وسلم تركب وتلبس ولتضم وفي مثل الطحاوي موطأ تركب
 وتركب وتختبر ولتضم بلانه ايام وفي لفظ له ندرت ان في ما شئيه ناسره شعرها
 فقال تركب ولتضم بلانه ايام وفي المصنف من حديث اي هرة بينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يسير ساجودا في البيت تركب ادبر سجودا قد نفرت منه ابلهم فانزل رجلا
 فنظر فاداهوا مره عرابيه فاقضه شعرها فقال ما كنت ندرت ان في البيت
 ما شئيه عرابيه فاقضه شعره أي فانا انكسنا بالهم رواه الترمذي الطريق بالليل فاني السبي
 صلى الله عليه وسلم فاقضه فقال رجع اليها فتركها فلتلبس ثيابها وتهرق دما قال
 المصنف اسأده ضعيف قال وروي من وجه اخر مقطوع دون ذكر الهدى
 فيه ثم اسند من حديث الحسن بن عثمان بن حصين انه عذر الصلاة والسلام قال
 اذا ندرت احبكم ان في ما شئيه يهدى ويركوب وفي روايه يهدى ويركوب ثم قال
 لا يصح سماع الحسن بن عثمان فهو مرسلا فيمكن ترجمه الحاكم الحسن بن عثمان فقال
 صحيح الاسناد وانما مع اسأده لانه قال في مسنده في كتاب اللباس ان الترشا
 عا انه سمع منه والله اعلم **الحديث** **لما كنت ندرت احبني** راجع في ندرت ان
عابيه الوفاة احق في هذا النذر كما قاله القاضي عن من نقل كان
 نذر الخلقا ونبأ صوما وقبل صدقه واستدل بحال قول بما جاز في طرق الحديث
 من ذلك وان يحتمل ان النذر غير ما ورنى تلك الاحاديث ولا ظهر ان كان
 نذرهم ما ورنى الدارقطني من حديث مالك انه صلى الله عليه وسلم قال له استغنى عنها

في
 تفضيله

الما وما حدث الصوم مضطرب ولما حدثت أنا عتقتها وليس بها
 ان الذي كانت نذرته عتقا وقاه امه وهي عمة بنت مسعود من بني الحارث
 سنة خمس من الهجرة وكان غاليا فلما قدم علي بن ابي طالب قتلته لئلا تالاجرحت
 الصوم مضطرب وفي كلام غيره انه جعلها بالاختلاف سنة وسنة وكثرة اضطرابه
 وذلك وجب ضعفه لكن سبق ما به ان جعل غير قاض **فاقضية بها** هو امر
 استحباب او من تركه على تقدير ان نذرها كان ما يخالفا للظاهر في ان الصافي
 عن الوجوب ان الوارث لم يلزمه ذلك لانه لا يترز وازرة ولا اخرى على
 ان المسألة لها التفتت على المسألة الاصولية ان الاموال لغير الوارث بعد الاستيدان مثل هو يتزله
 وروده بعد الخط حتى يحركه الداهي المكون فيه ويصلح به انه لا يباحه
 او ليس بمثل ذلك حتى لو نذر الخط لمطابقا لا يقرب اخرى ذهب في الحصول الى الاول
 ولم يوافق كثير من الاصوليين عليه والله اعلم **الحمد**

الحاصل ان بن تومي اي من شكر تومي ولما ما عساه الشرح في الدر من
 كون الحديث فيه دليل على الصدقة لها انما يجوز الدرب فقطضته الى المعنى
 ان من الواسيلة في تومي ذلك ومنه نظر فان ذلك بعد ان ثبت عليه من البلاغة
 الذين جلفوا عن عزوة تبوك وتاب الله عليهم ولاديب حمله **ان الخلع من مالي**
 اي اخرج عنه ما خرد من خلع الثوب ونحوه كما ورد في سنن ابي داود ان من
 تومي الى الله ان اخذ من مالي كله الى الله ورسوله صدقة قال لا وليت نصفه
 قال لا قلت فقلت قال نعم قلت فاني ساسك سمي من خير وهذه الرواية
 ساسدها محمد بن اسحق ولكن كنه صرح بالخبر فيكون حجة **اسسك عليك**
بعض مالك ليس به هذا الحديث القدر لما مورثا ساكه ولكنه قد جازا شيئا
 من روايه ابي داود السابقة **من نوخير لك** الضمير على المصدرا المستفاد
 من ساسك اي ساك بعض مالك خير لك واعلم ان ادخال المصنف هذا الحديث
 من باب النذر على معنى ان الاعلاج كان وقع منه بالنذر وكان ذلك استدلالا

ان

بعض المال كانه ان من نذر التصرف بكل ما له انفق منه ما لم يتركه لكن قال الشرح
 بقى الدين انه صغير لان اللغو الذي ان به كعب ليس بحر صدقة حتى تقع
 في محل الخلف ولما هو لو لم يشر به عزم على فعل ذلك وعلى هذا فاشكال ايراد

الحديث في باب النذر **باب القضا**
 هو بالدر مضطرب في بعض ذلك ان لم يعزل باوصاله قضى بفتح ايا فقلت انما
 لخير وانفتح ما قبله ويضطره فعل بالخير كطلب طلبا بخير الوافد ايضا
 والفتح ما قبله فقلت انما فاجع الثاني فابطلت الثاني به هزم مصرا ومردودا جمع
 القضا اقضية كخطا وخطيه وهو في الامل احكام الشيء وامضاؤه والفتح منه
 قال تعالى وقضيت الى بني اسرائيل والله يقضي بالحق **والقضا** عشر مائة
 احدها هذا والى معنى الاموال تعالى وقضيتك الا تعبدوا الاياه الثالث
 العلم بقول قضيت ذلك بلذا اي علمتكم به **الشرائح** الاعمال قال تعالى فادققتم
 مناسيكم الخامس النبوة قال تعالى فاقض ما انت قاض السادس **الارادة**
 قال تعالى فادقق ما را الى بيع الموت قال تعالى يقض عنك ربك يا ايها
 كانت الفاصلة واندرهم يوم الجمعة اذ قضى الامر الخامس **الكتاب**
 قال تعالى وكان امره مقضي اي مكتوبا الى الله الحفظ التاسع **التفصل**
 قال تعالى ورضي عنهم بالحق العاشر **الحق** قال تعالى فاقض ما من سبع
 سورات الحديث **الاول** **من احث**

في رايها اي من اخترع في الشرح الذي جيت به ما لم يشركه اصل من اصوله
 فهو مردود وغير مؤثر به **فهو رد** معنى مردود من اطلاق المصدر على
 المفعول فلا يحل الاجد ان حكم عالم بوايت في شرح الله ورسوله ومن لم يحكم بما انزل
 الله فاولئك هم الفاسقون وهذا وجه ثمانية تصدير اليه بهذا الحديث
 يستعمله الاحكام من الحكم وغير ذلك من العالم ان ذلك انما يقع في الحكومات
 لكثرة تسعيمها وانتشار حوادثها واعلم ان هذا الحديث عزاه النووي

5

نوع

رجل ابن مسعود ما عطي ما اقر على منعه قال ذلك الرجل واسا الشيخ فان تاحدا
أحكى بعينه عنه وعن ابن مسعود ايضا الشيخ منع الرضاة وإدخال الحرم وفي
هذا الخبر روايان آخران أحدهما أن أبا سفيان رجلا عتيك لم يمس الأول
مهم يعقوب والثاني أنه قاله السائب عتيك وروى بوجهين أحدهما
تفح الدم وكعب السنين وهذا أصح عندهما العربية والثاني وهو الأشربة
رواه المحدين بكسر الهمزة وتشديد الهمزة معناه كعب السنين وهو الأشربة
ايضا للمنفعة قال الفرط المردانه صحيح بالنسبة الى امرأته وولده لا مطلقا
لان الانسان قد يفعل هذا مع اهل بيته لانه يرى غيرهم اخرج واوحي والا
فابوسفان امرئ مرفوعا بالجل فلا يستدل بهذا الخبر على انه جمل مطلقا
الاما الخبر هو استثنائنا منقطع لان ما نأخذه بغير علم ليس من عطايه
شرح ما في سائر روايات الخبر يقال صحح الباعث الى حال **خبر** ما له اختلف
في هذا المكان انما حتى يجرى ويجز غيرهما فيستدل به بما سله الطبري وغيرها
او فضا على السوفيان يكون خاصا لغيره يستدل به حينئذ على الفضا على
الغايب اذا قلنا ان اباسفيان كان غائبا وعلى الفضا ما علم لمن تراج الخراب
عليه باب من راي للفاخي في حكم بعلته امرأته انما هو كذا الظنون والمزلة
ودلكا ان امرأته مشهورا ووجه الاستدلال بذلك علم المتصل بالله علم بانها
زوجته واولادها منه والمار الذي بهما ساله وغير ذلك قال النووي
شرح مسلم الاصح انه كان ايضا وايشدة الشيخ تقى الدين بان الحكم يحتاج الى ثبوت
السبب المستلزم على الاخذ من مال الغير ولا يحتاج الى دلالة الفتوى وربما قيل
ان اباسفيان كان حاضرا في البلد ولا يقتضي على الغايب الحاضرة البلد مع
امكان احضاره وسواء الدعوى عليه على المشهور من مذاهب الفقهاء ثم قال
وهذا يستدل بثبوت **الاد** ان بوجهه بطريق الاستصحاب كالحضور والهم
وفيما له نظر انما قوله انه لو كان فضا لاحتج الى ثبوت السبب فقد قال
انه كان يعلم ذلك فهو فضا بالعلم كما سبق واما قوله وربما قيل ان اباسفيان

كان حاضرا في البلد ولم يكن حاضرا المجلس فيشمل قال السهيلي الروضان ذلك كان في العم
حين ساءفة النيكافانك ولا يشرقن قال وهل تفسر الآية لكن يا رسول الله ابوسفيان رجل
يستحيك يا اخيه قال وكان ابوسفيان حاضرا فقال انت في حل يا اخي وقد يقال
ليس هذا مريحا حضور المجلس فانه قال النووي كان ابوسفيان بكه قال بشرط الفضا
على الغايب ان يكون غائبا عن البلد او يستتر لا يقدم عليه او متعزلا ولم يكن هذا الشرط
في اباسفيان سوحولنا ان كان فضا على غايب بل هو انما هذا كماله في شرح مسلم واما
الراعي فاصطرب ترجمه مجزما باب الفضا على الغايب بانه كان فضا ورجع في كتاب
الصفات بانه كان افتاوسا يرجع كونه افتا اذ وقع جوابا لسؤال علي وجه الاستفهام
وما يرجع كونه فضا انه قال حربي ولم يقل لك ان باخري وفيه نظر واعلم
ان ادخال المصنف هذا الخبر في هذا الباب يقتضي ان ذلك كان فضا لا افتا والافتراف
في قوله حربي سوا قلنا انه فضا او افتا لا يماجه بدليل الرواية الاخرى في الصحيح لا
حرج عليك ان تنفي عنهم الا اذا قلنا انه افتا ام يباحه حقه في الحق كانه
ان صح او ثبت ما ذكرت في خبر **بالعروف** انما القدر الذي عرف بالبراه اى كتابه
وتفسير المعروضة كل موضع يحسبه **ما قيل** منه حجة لقول من يقول ان نفقة الزوج
لا تقدر بدلين للزوج وبدل للزوجة وتصفى لزوجها لزوجها كالاولاد وان
كان الصحيح عندنا التفسير في الزوجه والثمانية في الغريب وكما حبيد بن
ظاهر هذا اللوط بانه حرك على الغايب او ما انشده ذلك والله اعلم **الخبر**
الثالث جليل خصم اما صواتهم قال الجوهري والجبل والحكمة الاثبات
تقول منه جلبوا فاستدلوا به في الحكمة منع الجبر واللام وفي رواية في الصحيح
لجبه بنقله اللام على الجبر مع نهي ودهما لغتان نصي نان والخصم موروث
وسبق ما باب جبرنا انه يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه في الاصل
مصدر وانه ثمانى اوجه لقوله تعالى هذان خصمان **باب حجة** المحرمه
الحاوسكون الخيم وجمع حجر وحجرات وهذه الحجة هي بيت ام سلمة فاجاب روايه
في الصحيح بباب ام سلمة والحجة قوله من الحجر وهو المنع ومعناها المكان المحمول

عكس

له حاجتي من **دنيه** واصل استخال الخلق في خطرة الابل ومنه حجة الدار ونقول
 احضرت حجة اى اخذتم **انا انا** البشر الخلق من يدك لظهور بشرته دون
 ما عداه من الحيوان ولم اكن ادم ابو البشر والبشر يطلق على الواحد كاني هذا الحديث
 وعلى الجمع خوفه تعالى تدبير للبشر والراد بقوله انا انا بشر انا انا بشر انا انا بشر
 صفتهم الخلقية وان زاد عليهم ما اعطاه الله تعالى من الصلوات ومنه ما اطلعهم
 من العيوب في بعض الاماكن فلا يعلم احد من البشر الخلق الا من اطلع الله عليه فيجوز
 عليه سائر الامور الاحكام ما يجوز عليهم وانما انا حكم بين الناس بالظاهر والله يتولى
 السرائر يحكم بالبينه واليمين وغيرهما من احكام الظاهر مع جواز كون الناطق
 على خلافه بمشابهة حيث اشرت ان القائل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فادانوا
 لا اله الا الله عصر امي دماهم وابوابهم الا حتم وحسابهم على الله وقوله في
 المتلاعنين لولا الايمان لكذبوا وشكوا ولو شاء الله لاطلعه على باطن امر
 الخصم فحكم بيقين من غير احتياج الي حجة من الحكوم له من بينه او من كفى
 كان الله ما تورين بانباعه والامتنان قوله وانما له حيل العزم الحكم في قضيتهم ما
 يكون حكما لهم في قضيتهم لان الحكم بالظاهر طيب للقلب واسكن للنفوس
 واتي بهذا اللفظ لقوله تعالى قل انا بشر مثلكم والخصم فيه مجازي لانه حصص خاص
 اى ما عدا علم الباطن ويسمى هذا عند اهل البيان قسرة قلب لانه اتي به للرد
 عما ينعم ان من كان رسولا لقوله الغيب ولا كفى عليه المعلوم وعجز ذلك **البلغ**
من بعض اى احسن اراد اللسان وفي رواية في الصحيح **البحر** بل اطلع والمعنى
 واحد والادب هذا الكلام من محروفي الشجعة معناه اى وهو كارب بليل قوله
 فاجيب انه صادق وهو نفع البين وكبرها ثوبان والكتير الصنع وبها تاتي الحجة
 الاشارة نحوه **حتى** لا يسهو له لانه خرج من الخالق والا فادري بالجاهد
 كذلك اومن باب التيسير وقد سبق نظيره **فانها** الضمير يعود على التقنيه
 او الحاله وفي رواية اخرى في الصحيح **فانها** اقطع له قطعة من النار **قطعة** بكسر
 الفاء طائفة من **النار** اطلق عليه ذلك لانه سبب في حصول المنزلة فهو من جاز

تأني

جاز التيسير وهذا لقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال النسيء ظلما لما كوت
 في بطونهم **نارا** **يلجها** **او يدركها** وفي رواية يلجها او يدركها اي
 يتسكن في النار والذين ياكلون اموال النسيء هو التمدد هو التمدد والوعيد كقوله تعالى
 لن شافليومين ومن شافليومين وكقوله تعالى اعلوا ما تشتمون اني فان اراد ان
 كلما الصبيغتين للتمديد لم يمتد فانه فليدركها للحرب وان اراد الاولي وهي
 فليدركها فلا يخير من محبة حاجتي بقوله ليس للخير ثمرات او عايشة لفظا
 ومعنى والتمديد ضد الحرب وجوابه انه كمثل ارادة الصبيغتين لعل معنى
 ان كل واحد منهما للتمديد بل الامرا للخير الذي هو مستفاد من جميع ما قيل
 تظهره بقوله تعالى لن شافليومين ومن شافليومين وكلاهما نظير ختم من مالي
 درهما او خرد دينار وفي صورة الخبر كذلك في معنى ذلك اعلوا ما تشتمون لانه
 ليحل لي اعلوا خيرا ان تشتموا وعلوا شر ان تشتموا والتمديد هو التمديد ودلالة هذه
 الصيغ على انها هي بقرينة خارجة من الدخا وهو ما قصده المفسر من التورين
 لجوابه ذلك وكلمات الصبيغ الاولي هي التي للتمديد وهو قريب من قوله تعالى
 مقدره من النار وحينئذ فاقول لا ضرب والصبيغ الثانية على حقيقته من
 الاعقاب اى بليلهم وقد قال سيبويه ان **او** تأتي للاضرب بشرطين سبق في
 او هي ولغارة العامل والشرطان موجودان فيه لانا اذا قلنا حدها على التمدد كان
 معناه ما يجرها بل يمدد وهذا ما جعلوا الاستفهام الانكاري نفيًا والنفي المثبت
 اذا كان معناه النفي نفيًا ايضا مثل دياي الله الا ان يبين نوره وكذا ذلك على بعضهم
 جوزيكم في ذلك فطلقا ولهذا جعل عليه الفاء قوله تعالى اوما به الف او يزيدون
 قال معناه بل يزيدون ويدرك لهذا الوجه مجي النافي في بعض الروايات جزمًا ففي
 اى داود في قصصه لم يشي من خباية فلا يخدسه شيئا فاما اقطع له قطعة من
 النار قلست وعندك وجه اخر في الكلام ان يكون امرا بمعنى الخبر اى العقبى له
 ان شافني يا خذ سبق شقاوته وان شافني بليل ليلتي السعادة بل وامثلة
 التمدد كلى كذلك لان معنى في شافليومين ومن شافليومين الاخير ان الناس
 عاصرين وكذلك اعلوا ما تشتمون اى انكم تعلمون ما تشتمونه من المقدر عليهم وحينئذ

لما غلب ما تقدم بالموت قد رقا قليلا فموت فاحري بعد ذلك فاجاب هذا
واما نصير لما يقضه اليه ق من المادة ان بعض الناس حالت نفس
الخالفه ما في راي لا دليل عليه وذكرنا ان هذه الحجة من كلام مطرف بن
عبد الله الرازي عن عزان كافي مسلم **قال البخاري يقال انه عثر** افاد المصنف
ذلك ان البخاري نقل قوله المراد بالرجل هنا انه عمر ولكن من حديث
مسلم ايضا الذي استمرنا اليه انما ذلك ان قال كذا قال رجل اياه ما شأنا
يعني عن **باب** الهدي الهدي ما يهدي اليه من النعم وقال يهدي بكر الدار
وعنه ان الخوهر ما يهدي اليه من الحرم من النعم وقال يهدي بكر الدار
ونقل في الباب قوله فبذل يعني مغفول لانه قال في فعله هديت كما قال
اهديت كما سبق قريبا ونقل انه الاصل والاول كحفت من لثة اسن و قد
فرق بها قوله في حديثه يبلغ الهدي على علمه قال ابن بطيعة وبعث ان يكون
الهدي ايا التمسك به مصدر واستمره كما رجع وكوم فمفعول المود والجمع
وقال ابو عمر ومن العلماء لا يعزف بهذه النقطه نظرا وواحد اليه كما الهدي
هديه وهديه ومثل الهدي ما التمسك به جمع هدي بالكيفي كجذ
وعينه وقد جاء بعض هذا الهدي في الحديث من قبل فلا يدرك
رسول الله صلى الله عليه وسلم روايه كنت اقبل الوليد بن مسعود عليه السلام
النعم فبقية اهله جلا الاوسه روايه كذا نقلنا في سورة سلم في رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو جلال ثم حرم منه شي نعم بما انه الهدي الموقر عن
سبايه عن النعم من حديث عائشه اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن سبايه نعم وسال داود والنسائي وابن ماجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخرج على حجر من حجة الوداع فقوم واحد له جرد ذلك الموقر وغيره على
انه لم يقر ان اشتركوا فيه اما النسائي وجد هذا اوضح شي من ان
الرسول صلى الله عليه وسلم وعنفوا هذا الحديث باهين كن فائزات وليس ذلك
من سن الحديث كذا في الرازي خذ قال كالت وكذا في
الحديث الاول **قلايد** جمع قلايد وهو التي توضع

س عني المرأة مثلا وغيره وفي سلم ان هذه القلايد كانت من عهن وهو الصوف
مطبقا ونقل المصنف ونقل الرازي **تم اشهرها** استقر الرازي ان مطع ساسانه
الاين حتى يسلم منه لم يعلم انه هدي ما خرج من النعم والشي وهو العلم به
كانه لما اشهر علم الناس بانه هدي ووقع من شيوخ النعم في الرازي ثم اشهر كمل
وصوابه اشهرها من غيرنا قلت ان كان من حديث الرازي ثم راجع الى علم وورد
والا فاد ووردت نشا ولي ظاهر ووقع فيه ونعم غيره انما نقلها او قلنا
وهو لوطي رماه البخاري لكن سائر روايات النعم من انه صلى الله عليه وسلم هو الذي
نقلها لا عابشه **في حديثه شي** كان **قلايد** هو من قبله عابشه في حكم الموقر ولذلك
سبب في بعض الطرق وهو ان سروق بن الجعد انما عابشه فعلم له بالامر
المؤمنين ان رجلا سمع ما يهدي اليه الكعبه وحسين بن المرحوم بن ابي بكر بن
ولاد النعم من ذلك اليوم كروا حتى على الناس قال سمعت بصديق من
وزا الحجاب وبات لقلنا كنت اقبل قلايد هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
هديه الى الكعبه فما جرى عليه شي ما حل لجلالين اهله حتى يرجع اليه الناس وانه ادى
ان زايه لرازي في كتابه الى عابشه ان عبد الله بن عباس قال من هديك هديا حرم
عليه ما حرم على الحاج حتى يهديه وقد بعثت يدي ما كتبت الى ما يركه ما كتبت اليه
كما قال ابن عباس ما بعثت قلايد هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي ثم قلها فتم
بعث بها معي فلم يجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم شي حله الله حتى يهديك وحي
هذا الطريق انه صلى الله عليه وسلم بعث اليه سنة تسع مع ابي بكر بن حنيفة والناس
وفي روايه كنت اقبل وعجودك ما يقتضي التكرار وفي رواية من حديث ابن عباس
انه صلى الله عليه وسلم اهدى عام الحديبيه هديا كان في حلال في راسه يره
فضه وقال ان من قال من ذهب زاد الله في كفاي يوقظ ذلك الحزن كمن لم يعلم ان يفتن
ما ذكره المصنف من هذا الحديث وكفى من الاحارب ان يفتن الهدي للرجل
الاحمر ربه فان عبد الفتوى حلالا لا يفتن عابسه وانما عطاها وها هدي سعيد
لرحيله واهم الرازي انه اذا اشهر قلايد لزيد الاحرام **الحديث** للماني
اهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم شي هذا القلايد يفتن عليه الا ان مسلم

شهر

فأوضحه التفسير وأظهر أن المراد من قوله لا يضر إلا ما سمع كما كان
 عارضاً وأوضحه التوكيد في التهذيب وسبق بيانه في باب الوصايا **فقد**
 لا يضر على هذا التفسير إلا ما سمع عليه الصلاة والسلام لا يضر على خطأ في الأحكام والآثار
 على أنه لا يضره اجتهاد خلاف غيره لا تقول موقفاً مقاماً لحدسهم طريق الحكم
 المحكوم به وهو في الاجتهاد وحده صوابه المختار وحظاً به والمقام بالنسبة إلى ما يظهر
 الحكم من أمره وينظمه وهو من الغيب المحض الذي لا يتوصل إلى أصابته بجاهد
 ولا حيلة فيه للمجهول لأن الله تعالى لا يظفر على غيبه أحداً إلا من رضى من رسول الله
 يظهر على ما يشاء والأمة مثار حقه للشيء على الله على سبيل المفاصل وإن جاز على
 الخطأية الأولى وهذا عتق الموضع والله اعلم **الحكم**
المرجع كتاب أبي وكتب له ابنه عبد الله وهو قاض سجستان **الاجتهاد**
بين اثنين وانما يضر الضمير إلى ابنه عبد الله بن بكره وصرح به في بعض الروايات
 وقال وكتب له إلى ابنه عبد الله بن بكره **والأصل** أن أباه بكره واسمه نعيم
 لم يدر له ابن سجستان يسمى عبد الله وهو المكنى بـ **والمراد** بـ **ابن** عبد الرحمن
 داود الحديث وهو الذي كتب إليه عبد الله به وهذا هو كبره كماله فان احدهما
 ان يكون أبوكه كتب يا ابنه عبد الله وكتب عبد الرحمن لأخيه عبيد الله بن بكره
 أبوكه ولكن عبد الرحمن إنما كتب لأجل أبيه أي لأجل أمره أو طوعه أو خذره فكتبه
 تنازع بين كتب وبين كتبته المنقول وهو أن اثنين وفي الخبر والجور وهو
 إلى ابنه ويكون قد فعل أحدهما وأضره الآخر لكنه حذف لكونه فضله انتهى أن
 يكون المراد كتب إلى أبي أن أكتب لابنه ولكن حذف المنقول وهو الجور قال ثم قال
 وكتبته إلى أبي ابنه بذلك أي لأجل أمره أي بأن أكتب وعلى هذا تنازع في الخبر والجور
 ليس المنقول الذي هو المصدر المتسبب من أن لا يضر إلا ما سمع عليه الصلاة والسلام
 من الآخر لأنه غير عده عما سبق **الكتاب** أن يكون المراد أن يكلمه أبوكه وعبد الرحمن
 كتب إلى عبد الله وكتب كتاباً ثانياً إليه تأكيداً للكتاب الأول وكتبه عبد الرحمن
 كانت لأجل أبوكه على معنى أنه كتب ذلك عن أبيه لا من قبل نفسه **المرجع** أن
 يكون أبوكه أمراً ثانياً به فكتب إليه أنه كتب بخبراً بسبب المسبب وبنيته

وبنيته نظر ما صرح به في رواية النساب أن عبد الرحمن قال كتب إلى أبوكه سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول أي خبره وفي رواية داود إلى آخره من أبي بكره عن أبيه أنه كتب
 إلى ابنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى كل حال فله فاني سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول أي خبره هو متعلق بما كتبه أبوكه لأن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه
 صلى الله عليه وسلم وحده وهو قاض سجستان على كل تقدير وحده خالصة وسجستان
 مدون الجور خلف كبريات سيرة ما يفرح بها منها أربعون فرسخاً معارفه
 ليس بها وهي إلى أبيه همدان والنسب إليها سجستان وربما قيل سحر على
 غير قنابس ونزل بل سحر اسم لسجستان كلها قاله الحافظ أبو بكر الحارثي في
 كتاب الوتف سة الأماكن وسجستان مخرج من الصرف للعلمية وزيادة الألف
 والنون بل وهي الحجازي أيضاً وهو كسر السين الأولى والجسر وسكون الشاوية ثم
 لنتاه فوق كما قاله ابن السجاني وقال صاحب الشارح والمطالع دفعه السين واليم
لا تقصص **الحكم** هو دفع الحكم أو الحاكم وفي قوله نوب الحكم ومن سماه الله تعالى
 الحكم وفي الحديث أن أباه شرع كما تليكي أباه الحكم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 هو الحكم وكناه أباه شيخ وأصل الماده من الأحكام وهو الاتفاق للشيء منعه
 من العيب ويسمى العيب عما يستند إليه أيضاً حكماً وكذلك تختلف في قوله
 حكماً من أهله وحكماً من أهلها هل هما حاكمان أو وكيلان والأرجح في مراد
 أن نبي السجاني وذكر الغضب للفتية على كل حال حرم الحاكم عن سداد النظر
 واستقامة الحال كالشع المعزط والجوع الحق والهم الصغير والفرح المعزط ورفعته
 الحديث والشواهد إلى الطعام والمراد بالمراد الجور المزعج والرد المتكسر والغاس
 الغالب وتفق القلب بما يورثه ذلك وورد من حديث أبي سعيد الجور كبره
 لا يقض القاضي الأهرشيعة ريان رواء الهنق وصعفه ولكنه يتقوى المعنى
 السابق وأما غضب السن على الله عليه وسلم في المخطوطة وقصة الزبير وخوها
 فلأنه صلى الله عليه وسلم يؤمن فيه وقوع الخلل لأنه محصور ولا يكره أن يقضي شيء من

هذه الاجوال كاصح به التوركي ما شريح مسلم وغيره واما من قال لحدكم على الحكم
 قبل الغضب الى الحد الفاضل عن سلمة الخطا فيجدوا وادى ضرورة دعوت اليك واما
 من قال لان غضبه كان فيه وادى كان كذلك الحكم وهذا التفصيل طريقه امام الحرمين
 والمعزى وغيرهما ان الكراهه علم اذا لم يكن الغضب فيه فنجيب ايضا لما قلته بظواهر
 الاحاديث واما غضب النبي صلى الله عليه وسلم وان كانا هو له لكن لا يكره لعصبة مع
 ذلك لا يهدى الوصف وحده واعلم ان النقط الاول المذكور في هذا الحديث لم يحيره
 والفظ الثاني للمخاريق والله اعلم **الحديث الخامس**
الك حرف استفتاح وضع ثبته الخاطي على ما يتكلم به من بعده **الكتاب الثاني**
 هو الخبر ولكن ما استعمل الصدوق في موضعين احصى من مطلق الخبر **خبر الكبار**
 جمع كبره واصله وصف شئت اى قوله الكبير او تحذرك وكبرها باعتبار شدة
 سفهه ورميها وعظم اثمها قيل في خبر من الحديث انفسام الدروب لا صواب وكما ورد
 فان من جعل الامور كالمكابر يكون الحق عنده الا انك بأكبر الذنوب ومن قال
 ذلك من عباد الله فقال كلما ياتي الله عنه فهو كبير ومن قال الواسع الاستغفار
 والفاضل ان عباد الله وان القسري ونقله ابن فورك عن الأشعري واختاره ونقله
 ابن حبان عن الحسن بن الحسن واختاره الشيخ في الدين السبكي وكانها لم يحدوا الكبير
 باعتبار الوضوح للتورق وظهر في ذلك الى عطية خال من يحيى وخولها من
 وبه لكن جمهور السلف والخلف على الاول وهو مروي عن زرعي ايضا
 قال الخراساني البسيط ان الفرق بين الصغير والكبير لا يليق بالفرق
 وقد علم من مدارك الشرح وقال غيره طواهر القرن والحديث على التفرقة
 بينهما ولا يشك ان المخالف وان نجت جدا بالنسبة الى عظم خاله تعالى لكن
 بعض ائمة من بعض وقد جعل الشرح منزله بين شدة فقرها الصلوات
 الحسن او صوم رمضان او الحج او الغزاة او الوقوف او صوم عمرة او صوم عاشور
 او فعل الحسنه او غير ذلك مما لحاظ به الاحاديث الصحيحة وسنة نوح
 لا يكرهها التوبة وسمى الشرح الاول صغيرا والثاني كبيراً كما في الحديث

ما اختلفت الكبار وقال قل ان غلبوا كما يروى عنهم فذلك على ان ما من عنده
 لعلم من ذلك انهم الصابر ايضا بعضه استمر بعد من بعض فذلك قال في هذا الحديث
 أكبر الصابر فكل واحد من المذكور يقال به ان من أكبر الصابر من روى عن
 انه أكبر الصابر في النسبة الى الخطا او تحذرك فاسبق ما حديث افضل الاعمال بقره
 وأكبر الصابر بقره طفا الكفر كما في الحديث وقيل النفس اخير حتى فارض عليه
 ان نفي ما يخص المرنى والاعجاب وابعادها ايضا تختلف المراتب كما هو مفصل
 ساحله واعلم انه قد اختلف في الكبر هل تعرف اولاً والثاني قال الواحد
 وجمع قالوا واما ان لا يوجب الكل فافى يطبق من ليل القدر وسنة الاحاديث
 للمفصلة الكل وعلى الاول هل هي معروفة بحديثها او بالحدوث في
 الصحيح ان ثلاث روايه اربع وفي اخرى سبع وفي تعيين السبع ايضا
 اختلاف احكام روايه ولكن هذه الاعداد ليست للمفصلة بل للحدوث في الخبر او
 لا يتفق في تمام ذلك والافضل ذكر اربع بنا حمله مستثناة وسيل انفساس
 عن الصابر اهي سبع قال هي الى السبعين وروايه الى السبعين اقرب
 والقبول الاول وهو انفساس احتلفوا في انفساس والحسن جمعه
 انه ثلث وعصبة اوله او عذاب ومن لم يحدوا جميع ما في الحديث
 من اول سورة النساء الايتين اية ثمة وهي انك تنزلها وقيل كلما قرن به
 وعيداً وان واحد في سبب الخراب كل حصص تقدم المروي عن من غير
 استشعار خوف وجار ندم كما في قوله ياركاهم والمخبري على اعتداد اختلاف
 ما حمل على قلنا من النفس ونشره مراتب القنوك ولا يشك من ندم يتبع به
 تخصيص التلاذ بالحبس ويقرب منه قول شيخه الامام في الائمة
 حاصله ان الصادق انزل على الاستم نه لا اسم نه الدين بل اسم نه عليه
 القنوك ودرس عليه رجاء العقوبه وكبيره وان صلب على فله خاطر او
 كفة ناظر بضعفهم وفي منار من الصلاح الكبير كل ديب كثر وعظم عظماء
 يصح معه ان يطلق عليه اسم الكبر ووصف بكونه عظيم على الاطلاق ولم يات

في
 وعيد

ولعن النبي صلى الله عليه وسلم ليس هو نفس الاستغناء في الدنيا بل يذبحه ذلالته عليه
 وكانه قيل لكن لا يدعي باسم دعا رجال ولو انهم يعطونه ولا يعطى الناس يدعواهم وانما
 لم يعط الناس يدعواهم كانت النظر من ذلك بدنه من جهة المدعي لا من جهة قوله لان
 جانبه صعب يتنازع الى جهة قوله او عين من جهة المدعي عليه لان ما ادعى به عليه
 لان جانبه قوي لان الاصل بصدقه فاكتمى فيه بحجة صعبه نعم والله قد جعل النبي
 من جانبه المدعي في مواضع مستغنى بالدليل كايان القسامة ودعوى اليه في الميثاق
 وقول الامانة السلف وابان اللعان واليمين في الخلف ونحو ذلك على ما فصل في
 كتب الفقه ونماض في ما يستغنى بعضه بروايه وهي اليه على من ادعى باليمين على
 من انكر الا في القسامة رواه الاخرى في التمسك من روايه عمر بن شبيب عن
 ابيهم عن جده باسناد عتارب واعلم ان هذا الحديث قاعدة من قواعد احكام
 الشرع ولكن هذا اللفظ الذي ساقه المصنف هو لفظ مسلم واما لفظ البخاري
 ما تنسب سورة العمل من صحيحه لوطي الناس يدعواهم لذهب دعاهم واولاهم
 وفي اخره قال النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم
 عدته الكبرى في هذا اللفظ الذي ذكره هنا رواه مسلم والبخاري بخلافه ورواه
 البيهقي باسناد جيد لفظ لوطي الناس يدعواهم لا يدعيهم دعاهم واولاهم ولكن
 البيهقي في المدعي واليهي على من انكر وقد روى الحديث بوقول لا يقر ذلك فان
 الربع زياده مقبولة ولهذا رد على الاصحاب قوله انه لا يصح رفعه انما هو من قول
 ابن عباس وقد اخبره الشيخان وغيرهم من فروعا كما تركت الضابط في الحديث
 والمدعي عليه في الاخر من قول ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه من يوافق قوله الظاهر وكبري ذلك وايضا حجة بحلة الفقه والله اعلم
كتاب الاطعمه جمع طعام كرجاء وارجحه قال
 ابن فارس في المجمل وغيره من اهل اللغة يقع على كل ما يطعم حتى الماء قال
 في شرب سبعة فليس سبي ومن لم يطعمه فانه سبي وقال النبي صلى الله عليه وسلم

لعن النبي صلى الله عليه وسلم

يا زعيم انه طعام فطير وشفا سقيم والطعم بالفتح ما يؤديه الذوق يقال طعمته
 او خلو الطعم ايضاً بالضم الطعام وطعم بالكسري اكل ودائق يقطع بالفتح طعماً ثم طعم
 كعصير فطير فهو عام ولا حظ لما قرناه من كون الطعام مستغنياً عن الطعم هو الحلة
 في حكاية الرافض المطعم كحديث النبي صلى الله عليه وسلم مع الطعام بالفتح الا خلافاً لما نقل في الحديث
 فيكون على مثال الزانية والزاني والسارق والسارقة ونحو ذلك **الحديث الاول**
ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم
 الصواب الذي قاله اهل الحديث وحدهم انما قاله صلى الله عليه وسلم مات وعنه النبي صلى الله عليه وسلم
 ثمانين سنة فكان من اصحح السماع ولهذا الحديث ذلك ما شرته باصبعه الى ان دونه وشم
 اهل المدينة انه لم يبلغ منه حواه ابن حبان عنهم قال النووي وهو حكاية ضعيفه او كلفه
 قال ابو بكر الداني في التمام على الخارث فواعيد الاسلام الحديث الذي ساقه اهل المدينة
 يشتم على سماعه وذلك في تضعيفه كما يحل به وكذا يضر به في هذا الحديث بالفتح
 غير ذلك قاله وتدل انه سمع هذا الحديث ولم يسمع سبعين ثم قال ابو بكر الداني لا اعلم ذلك
 هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم لعن النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن عثرون وغيره انتهى ورزى ما ابن المكي في نسخة قال انه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 على اني طالب والله الحسن وان سجد وخبره روى ابن عباس وعمر بن الخطاب
واصغى اصبعه الى الدنيا اي سجد بها واسلمها اليها قال الهوي يده
 ويده الى ما يشاء له اي الهوي الثلاثي فيقال منه هوى بالفتح في العين بهويك
 بكسر هاء الهوا يفتح اوله اذا هبط وهوا بصراوله اذا صعد وتلك الجرس وقال
 ايضا هوى لم يهوى هو ما اسرع في السير وهذه الجملة جلية والواو والياء
 والضمير في قال عايد الى النعمان وكذا في الضمير الهوي وهوي انه في حقيقته سماء
 هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم ولا شك انه حديث عظيم اجمع العلماء على موافقه وكثيره
 فوايد وان احد الاحاديث التي علم بسراها الاسلام وفيه سبق لآدم اي دار في بين
 ما ذكره من احاديث النعمان باليه اقول في الحديث في الايمان بشان ما اشتمل عليه هذا
 الحديث بين القوم والفقهاء فانه شبه فيه على صلاح الطعم والخرب والميسر وغيرهما
 وانه ينبغي ان يكون جلالا وارشادا الى سورته للخلل والحرام وانه ينبغي ترك الشبهات

البرص في الحاد من ذيله قال فرات خط والرب الامام سمعت ابا الغضائري عن ابي
 بصير عن البرص في قوله عليه السلام ومن يرتع حول الحبي يوشك ان يجسر
 فيه قال هو الشئ الذي من قولهم حشردا رعى **الاولان** في قوله بالان
 للتعبية بانه سافر في الكلام وتولده والحق ان لكل ملك موضع يحيم ويمنع الناس من
 دخوله ومن كان بين الملك فهو محتاط لنفسه ان لا يقارب ذلك المحمي والله اعلم هو ملك
 الملوك بل هو الملك حقيقة وجاء هو الحبي رعي الامور التي حرم وهو عن قول **حكيمة**
بجارية وهو جمع حرم أي كل علق حرمة سوا كانت بمنى صريح او بالاستلام كونه ملك
 ما سافر فليقل هذا لما كان من الغنى جاء فهو لا يعلق بشئ يقربه من الحرم الا رسم الله له
 منه والشئ هو التي يود كمال ذلك المختل **وان في الجسد** قال الجوهري الجسد البدن
 بقوله من الجسد كقول من الجسد خمس **مضغة** هو القطعة من اللحم سميت بذلك
 لانها مضغ من اللحم لصونها قالوا واد تصغير القلب بالنسبة الى باقي الجسد مع ان
 صلاح القلب وسداده فاما صلاح القلب وسداده كالمالك مع الرعية فهو صغير الجرم
 عظيم **انهم ادا صلي** بفتح ثا فيه وكذا **فشرت** هذا هو الاصح فيهم وقال ايضا
 صلي وفسدوا بضم والمضارع فيهم بالضم الا ان صلي وفسدوا بضم معناه ان ذلك
 صراعية لازمة كطرب وشرت **القلب** هو في الاصل مصدر قبلت الشئ اقبله
 قلبا اذ اردت ان تاكله ثم نقل فليس به هذا العضو الذي هو اشرف اعضاء الحيوان
 لشره الخاطيء فيه ولزدد هاعليه قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في اول
 قوله نقل القلب نقل من يحرق فيه الماء الدوام وذلك الخواطين وروعا في ذلك الامام
 لا يذهب خاطرا ولا يمتني عليه من العزوم والحوال والكفر والامان والطاعة والبصيرة
 الا رد في خاطرا لما من روعه او من غير روعه ثم المية الحاربه في الامانة كما يمنع
 وما يضر وما لا ولا ذلك الخاطيء والاحوال وقد عثر به عن نقل نفسه قال
 تعالى ان في ذلك لآية لمن كان له قلب اعقل قاله الفر و قال تعالى فيكون لم يزل
 يحفلونهم ومن هذا الخزان العقلية القلب لانه الراس وبه قال الجمهور
 خلا قاله القول المستقيمة انه في الدماغ وربما حكى عن الفلاسفة والاباطية انهم هم
 من جمع بين القولين بانه في الدماغ وربما حكى عن الفلاسفة والاباطية انهم هم

قوله
 الجسد

عن

من جمع بين القولين بانه في الدماغ لكنه متصل بالقلب فجمع بينهما في الكلام ولعل ان هذا
 الحكم الذي اشار اليه النبي عليه السلام وان كان طبيعيا لئلا يكون عارجه التمثيل الا ان
 الشئ الذي بعث لبيانه وانما قصده في ذلك الحادي في الشئ الذي القلب اذا كانت صالحة كانت
 الاعمال المتخلقة بالبدن كماله صالحة واد استلست تسدت وهذا واضح لمن يتصور
 ونائله والله اعلم **الحديث الثاني** **التحفة** بفتح الهاء
 وسكون الزا ونون الف وسكون الجيم اي التحفة وانما ويزوي ساء استغنى
 معناه ايضا والمراد انهم يفرقوا واد اعزله ليضطادوه ووقع للآزري **التحفة**
 بالباء الموحدة ثم عين مهملة ورسو يسعفا من بفتح بطنه اذا شقه وهذا لا يصح روايه
 ولا معنى كما نبه عليه الفاضل ثم القوي وانا هو صوفي وكيف يشقون بطنه اذا شقه
 وهذا لا يصح روايه ولا معنى كما نبه عليه الفاضل ثم القوي وانا هو صوفي وكيف يشقون
 بطنه ثم يسعون خلفه قلنا يحتمل ان يكون شق شفا لطيفا بفتح حاء
 من الجرب والهرب **ارتقا** قال الجوهري هو واحد الارباب وقال في الحزم الارباب
 معروف يكون للذكر والانثى وتقبل الارباب الانثى والحزيرة الذكر والحزيرة انثى
 الجمع ونحو الزا الاول قال الجوهري ايضا انه ذكر الارباب والجمع خزان كسر وصر دان
 والجمع ارباب وان عن الجيم ومنعه سبويه ما غير الشعر **من الظاهر** مؤن
 بفتح الهم وتشديد الراء والظاهر بفتح الظا الجمع على مثال تزيينه طهر ويقال ايضا
 مؤظهن من عتائف ولام وهو اس موضع جاريد من ملكه وهو اربابا عبال قاله
 صاحب المطالع عوفيل علي جرحه مالا وقال الرازي خمسة ارباب وقال ابن
 وضاح فيها اربعة عشر شيئا وقيل ستة عشر شيئا قال الرازي في التلخيص الصواب
 لحد القولين الاخيرين والقول بانه اربعة اوجه غلط مخالف للحسن واعلم ان
 كثر الظاهر من العلم المصان والمصان اليه ينتوجه الاعراب الى الاول وهو شر والماضي
 محروور داما بالاضافة وكونه بالان اسالة على صورة المتن وليس شئ حقيقة
 واسانجا على لزوم المتن الا ان داما وتسمى باللفظ الاول فقط وهو شر وتسمى بالثاني
 وهو الظاهر فقط وذلك لان شر قريبة ذات محل وغار وروع وساء والظاهر
 اسم للوادي كما نقله الجوزي عن الكندي قيل سميت شر المراتب وقيل لان في بطن

جميع جوارح ايمان بغير ايم وما يسكونه يكون جمع آخر او تخيلا لجمع حارة كاسق مانه
 من حرس اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبثاء وجر الوحش من اصابه النوع الى حبسه نحو خاتم
 حركته وباب سراج او من اصابه الموصوف الى صفته نحو مسجد الجامع والرحمن هي
 حيليات البر الواحد وحشى بالجار وحشى بالاصافه وجار وحشى بالوصف والبر اقل
الحديث الخامس **خامسة** اصله نحو عه يوزن مفعول ففعلت
 حركه الواو بالساكنه قبله ثم قلبت الفاء وليس المراد بذلك خاله الخمصه وان ورد التصريح
 ساء لود بالخمصه كاسق لان ملكه كاله محل فيه للثبوت وان المراد مطلق الجمع وان
 كان لفظ الجامع مستعمل بانه ذلك نحو حرسه انما الرضاعة من الجماعه كما سبقت بغير
 من باب الرضاع **الحديث السادس** اي ياتي خصا رخصه واسا قوله **انما كان يوم**
خير اي يوم اخت كما تصح به في روايه من الاخرى في الصحاح وغيرهما في معرفة
 خير يومه قال فاتي بخبر خاصا هم محتاجون اليها فخصه بشديده ثم ان الله فتح
 عليهم فلما اسنى الناس اليوم الذي فتح عليهم اوقدوا نيرانا كثيرة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما هذه النيران شاي شى يوقدون قالوا على لحم قال اي لحم قالوا لحم الخنزير
 الا نبيها فقال لمن صلى الله عليه وسلم اقرعوها واكسروها وقال رجل ليس رسول الله
 او نهر يفيها ونفسه فقال او ذاك الحديث واعلم انه يجوز رفع يده على ان كان ناسه
 ونفسه على انها ناقصة واسمها صهر يعود على الزمان **وهنا على الحديث**
 اي اتي اصابوها من خير كافي الصحاح من حديث انس ولا يارض هذا ما في روايه
 النسي قال صبرا يوم خير جوارحها من القرية فطعنناها بالحديث لانها وان
 كانت خارجا من القرية فهي من اموالهم بعثت حديثا من اى اولى ما الصحاح
 وقال ناس انما نالها عنها لانها لم تكس وقال اخرون لم يعمها البته ونحوه وثق
 ابن عباس لا ادرك انهم عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجل انه كان حوله
 الناس فكم ان تذهب حولهم لكن بخبر انس ربه الصحاح وغيرهما انه
 صلى الله عليه وسلم قال فانها رخصه وفي روايه انفسه ان الله ورسوله منها كفى
 لحم الخنزير **الحديث السابع** **ان القنول** ان حرف تفسير واكنى وبال ان في عناق
 ورويه بهزه وصل ويقع الثامن كانت ثانيا وسفاه اقلوا القنول وقاله يرفع

رواه
 س

قطع الاثان وكسر الاثان كانت الذي هو ياتي وهما اثنان بمعنى عند كثير من اهل اللغة
 وقال الاصمعي يقال كذا لا يقال اثنان وتقدم عند قوله فاكفا على يد من سنايه في ذلك
 روايه ايضا واعلم ان في روايه مسلم اقرعوها واكسروها قال رجل ويريها ونفسه
 قال اردك وسبق نحو ذلك ايضا الصحاح من حديث سلمة بن الاكبر وقد تكلم
 الناس امره صلى الله عليه وسلم بالكرسي انه هلك كان نوحا ويا جهاد ثم نسخ وبقي الفصل
 واستقر الحكم انه لا يجوز الكسر لانه اثنان سال وقال القرطبي اسر بالكرسي ما على ان القدر
 لا ينفع به مطلقا وان الفصل لا يورثه لما سرك في من الخامسة فلما قال الرجل او هتافا
 ونفسه فيهم صلى الله عليه وسلم انه مما يغسل فاجاب له انه ذلك فبدر الحكم لتبدل سببه
 قال وهو يد على ان عليه الصلاة والسلام يحكم اخرجه فبما هو لم يوج اليه شيئا اذ علم
الحديث السادس **حرم لحم الخنزير** سبق الكلام في سبب
 التحريم هل هو الخامسة كافي الا حاد ريب السبقه اولونه حمله في ذلك الوقت او غير خمسة
 اولونه جلاله كما ورد في اي اود وسبق ايضا شى من الكلام عليه في كتاب النجاشي ولا انتفاع
 في تعدد الادل الشريعة على المرج عند الاصولين في التعليل بكونه غير خمسة فيه نظر
 فان اكل الطعام والولف والغنية نل الغنيه حازر لاسيما في الجاهل والجاهل والاساس
 ذلك الامر لا لارائه ولم يعرض الشيخ بقى الذين هم هذا الحديث اصلا وهو حديث
 ابي سعيد كانه اتفق بالكرام على كونه والله اعلم **الحديث السابع**
سابع هو فتح الصاد حيوان تركه حروف يشبه الحروف المكنة كبر القدر
نحو اي مشكوك كاتال المصنف في تفسيره انه المشكوك بالمرضى وهي الحمار
 الجماء والرضع يبع الراوسكون الصاد الميمله وفيهم من يفسر الحروف المشكوك
 غير بعيد وقال عليه كينيد قال هاهنا يعمل جند **ناهوك** اي اسال وقد سبق
قوله **الحديث الثامن** ورد في بعض الروايات اي يورنه قال له انه لحم ضب من غير ذلك
 قول بعض النسوة اخبروه ولا شكاة فيهم وهذه الروايه قد سلم من حديث بزي بن
 الامم عن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام يتيه هو عند يمينه وعند الفضل
 والوعاس وكالدين الوليد وامره اخرجه اذا قرب خول عليه لحم فلما اراد النبي صلى
 الله عليه وسلم ان ياكل قال له يمينه انه لحم ضب وكيف يدعه وقال هذا لحم اكله قط

[illegible]

كتاب الصلوة هو الاصل من صدر ما وجد وصدره
 فهو صلب وقد طبع ايضا على الملوك لكونه على احوال صلب الخ لا يقبل الصلابة وانما حرم من قبل
 ان يكون المراد ما هذه الترجمة اى كتاب احكام المؤمنين ويحذر ان يخلط احكام الصلوة الذي
 هو صدر الحديث **الاول** **انا ارضى** يزيد نفسه
 وقيل له وهى حشيش يطين من فضاه كما قاله الهيثم والسجاني والحارثي وغيرهم واخبرته
 لاحكامه والوجدان والصلوات والنزوي في اقراره وبه وابن اثيرة كناه وان خالف ذلك من الاسماء
 وفي شرح الشيخ من الذين يسمونه اى من حشيش من فضاعة قال وحشيش فضيلة حشيش
 من حشيش اهل كتاب ريب ذلك الهدى والضارب وان كان كل من دان بدين الله لكتاب
 منزه على من من الانبياء عليهم الصلاة والسلام اهل كتاب والظاهر انه يريد بذلك الذين
 فانهم شاركوا في فضاه وهذا قال صلى الله عليه وسلم لما بعثت معاذا اليه انك ستلقى قوما اهل
 كتاب فاعلم ان كتاب الحج لا يعبى السركى ان عاشوا ما امر الله بالحق والعدل فاضاعة
 الى الشام وولي عليهم زيد بن ثابت بن مسعود حين وصلوا الحجاز فخلعوا اسيرهم وزيد
 لثابت فاتفقوا على ذلك من رجح الى اليمن ونسلمهم بها الى اليوم وهم حوالات ومهرو
 ويحيد ومهين من قول الحق ونسلمهم بها الى اليوم وهم يثرب ومهرو اسيرهم وقام زيد
 بالحجاز فاتفقوا به نسله من سعد وعذرة وحبيبه ونهذ قال وامام من يحيى من
 فضاعة الى الشام وصدره الجوزين فسلمهم بها الى اليوم وهم كلبين ويزيد وتزوج وسخ
 وحشيش والذين **الاسم** جميع انا كسفا واسوفيه وجميع الانبياء اوانى **فان وحش**
غير هذا **انا ارضى** هذا الهيثم للكره لما يظن من حكمة الهيثم وهى استقامته لادنى
 الى اوقات فانفس تواف ذلك لانه قد يستشكل كما قاله المزني وغيره بان كراهة
 او ان الصلوات هو قوله الى اوقات فان كانا عسلت فاعنى لله في الجواب ان هوانى
 ايتهم المستعمل من الحجر والحجر من وجوهها فانما يستعمله ولو عسلت كالبشر الاكل
 من الحجر المقبوله اما طلق اسمهم التي لاحقق استقامته اسم الحجر والخشب والكرهه
 فيها مثل العسل ويزول ما بعسل وهو الفهم الذي في الحديث وحمل الفهم الاول على

مما ذكرناه ما عني له العالم من حالهم اذا كانوا من بني بني باسقال النجاسه لان اهل
 الكتاب يذنبون باسقال الحرام والكثرون سلاسلهم والصارف منهم لا يجنبون
 النجاسات ومنهم من يذنبون بملابسهم كالرهبان وقد روي ابو داود الحديث لفظا
 انا كانوا اهل الكتاب يذنبون في فذرهم الخنزير ويشترون في انفسهم الخنزير
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان واحد منكم غلبه فكلوا ثم واشربوا وان لم يذنبوا غيرهما
 فارضوا بها بالاء وكلوا واشربوا **وقد روي انه عليه السلام** هو عند الخمر مور
 للذئب يدلي بقرنه في الماء الكلال السبع الامساكيتهم ولم يقل وسمنه عليه
 وقوله تعالى وطعام الذين اولوا الكتاب حلال لكم وهم لا يسمعون قالوا وفي البخاري
 من حديث عائشه رضي الله عنها ان فوطه قالوا يا رسول الله ان فوطه حربه فهدى
 بها عليه ما نزلنا بلحان لا تدرك اذكر ان اسم الله عليه او لم يضرنا انا كلنا ثم نقول
 عليه الصلاة والسلام اذكر ان اسم الله وكلوا وهذا طاهر علم الوجوب وهذه التسمية
 انما هي بالمأثور عند الاجل والشرب وكحرها لا يسمي التذكية والارسل لا يحكم قد
 فات ولهم الحريم عن قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فهو حرام
 مؤثره والله اعلم **الحديث الثاني في شرب الخمر**
عليه السلام في ان لا يخلط ذلك والنون فيه صمد يعود على الاربعة وان
 كانت لا تقول وهذا على القليل والاكثر ان يقال جميع الشرب فقلت في جميع القلة
 فقلت فيقال الخمر انكسرت والاجرة انكسرت والاجرة انكسرت **اذا رسلت**
كلكم المأكل انما اتعد السؤال مع الوجوب وان كان قد علم من كلام السائل
 تقرير الحكم باليقين الواقعية السؤال وان كان لا يفتارها وقد سبق الكلام في التسمية
وان قلن ان الطلاب ومنه ما سبق فيمكن **يشترط** في هذا الاستصحاب
 يشترط كبر السن يشترط كسر الشين وسكون الراء المصدر وقد يقال يشترط
 في الشين وسكون الراء **يشترط** ان يلبس من الطلاب المأكل ويعدون بزيادة
 لبس من الكلاب بل من كلاب غيرك لان لا يرسل رحلان كلبين على صيد فقتلاه

جميعا
 اكل ركان الصيد بينهم الا ان بعد الاول مقالته فلا شيء في المأكل انه لا يحل اذا اشار له
 كلبه كلب آخر قد استرسل بنفسه او ارسله من ليس من الزكاه او لبس حمارا وشككنا
 ساء ذلك **بالحواس** هو كسر الهم وسكون العين المملة والمزاحة ضد معي بال
 الشئ عن الدين وهو عصى راسها بجذبة فان اصاب بجذبة اكل لانه كالسهم وان اصاب
 بعرضه لم يركل له وقيل هو السهم الذي لا يربط عليه وهما متقاربان وقيل
 هو سهم طويل له اربع قذذ وثاق وقيل هو عود رفيع الطرفين غليظ الوسط اذا
 رمي به ذهب ستويا وقيل هو السهم الذي لا يربط عليه ولا يضل له بال النوبة العجي
 انها حشبه لقبيله او عصا طرفه حديدية وقد تكون بعرضه **خريف** هو الخراف
 الحجج والبرهان وعنده بعد وعبارة القرطبة شرحه خرف معناه خرف وقد يقال
 سهم خارف وفيه لغة خاسق ايضا بالسين المهملة **بعض** هو خلاف الطول **الشيء**
 نفع المشي الحجج هو عاشر من شراجل يسهل اليه في هذا قال ابن الصدي في
 الانساب ونحوه ان لا يترى مختص وغيرهم وكذا في حرك علمه الذي في
 المشية لكن انكر ذلك بعضهم عليه من ذهب اليه قالوا هو مشي في المشي
 لشرع من ليس بن حو به يسهل اليه في هذا قالوا من والركم لان الخي جبر
 قال بعض اهل اللبس انهم الحوري ان اهل مصر اذا نسوا الى شعبة قالوا شعوي
 واهل الكوفة قالوا اشعي واهل الشام شعباني واهل اليمن قالوا اسلي دي شعبي وكلهم
 يزيد شعبان هذا **فان اخاف ان يكون انما اسكن على نفسه** معناه ان الله فاع
 قال بكونوا اسكن عليكم فانما الباحة يشاء ان يعلم انه اسكنه عليه واد اكل منه كان ذليلا
 على انه اسكنه على نفسه او لم يعلم هل اسكنه على نفسه او على صاحبه **فانما سميت تلك الكلب**
ولم تسم شيئا هذا ليس من هذه الرواية في مثل انما ذكره في رواية اخرى عقب هذه
 من هذا الوجه فكان ينبغي للمصنف ان يقول وفي رواية او وفيه اي من الخراف في
 الجملة وان لم يكن في هذا اللفظ المحصور ولفظه في هذه الرواية عن الشريفي
 سمعت عدي بن حاتم وكان شاحرا ودحلا وريضا ما هنري ان سلك الشريفي من الله علم

قال ارسلتني فاحضر معي كذا فلما اخذ لا ادري انهم اخذوا قال فلما اكل انما سميت
 على كلبك وليرتفع على غيره والخبيل عن المداخل للناس والربيط المراط الملازم والرباط
 الملازم هاتوا والمراد هاتوا لربط نفسه على العناده وعن الدنيا وفيه **ارسلت كلبك**
الكلب اي المسلط على الصيد المود بالاصطياد الذي قد صرحت به واعلم انه لم
 يذكره مسلم ايضا في روايته المثلث وليس في روايته هين فان اخذ الكلب ذكاته
 لغمره في اخرى فان ذكاته اخذوه ومعنى قوله **فان اخذ الكلب ذكاته** اي
 اخذ الكلب الصيد وقتله اباه ذكاه شرعيه بمنزله دبح الحيوان الاثمي وهذا الجاع
وفيه فان غاب عنك يوما او يومين اي اخره لفظ مسلم وان رويت منهم
 فاذكر الله فان غاب عنك يوما فلم تجد فيه الا انزك كلب فضلك ان شئت وان وجدت
 غرقا في الماء فلا تأكل وفي رواية للحارثي وان ربيت الصيد فوجدته بعد يوم او يومين
 ليس به الا ان ربيت كلبا وان وقع في الماء فلا تأكل وفي رواية له تعليفا بصفه
 الحزين انه قال للبيه على الله عليه وسلم يربي الصيد فيقتني انزله البيهين والابانه
 ثم يجده ميتا وفيه سهمه قال باكل انشا قال عبد الحق في رواية اخرى من طريقه فاذكره
 حيا فاذكره قال وليرد كلبا ايضا قوله فانك لا تدرك الماء فقتله او سممك فتخلص
 ان رواية البوره بطوله ليست في واحد من الصحيحين **فكل ان شئت** في مسلم
 من حشرت اي تخليه للخنثى فواب هناك فاذكره فكله اذا اثنى وهو للتعزير
 لا للتحريم فان الاطعمه المستثنيه بذكره الكلب ولا يحرم الا ان كان في الضرع وفي تحريم
 البهائم من وجوه صعبه ليعيد والله اعلم **الحديث**
الثالث من ابي بصير اي جده واقربه للشيء اتخذه واخذاه عنده
كله الا بصير دليل على ان النكاح في سياق الشرط عامه لان الاستثناء بغير
 العموم **ينقص** شح اوله مضارع نقص واستعمل هنا لازما بدل قوله فيروا
 بالرفع وايضا متعديا قال تعالى ثم ينقصونكم شيئا **من اجن** ظاهره ان
 النقص ليس في الجمل بل في الاجز وعمل ان النقص في الاجز بالنسبة لبعض

عامته انه لم يؤخذ في تمامه بل وقع تخلفا لقراره من الجمل **كل يوم فيروا**
 فيروا هنا خبر معلوم عن الله تعالى قال الروابي من انما جاء في البحر اختلف فيه فقبل
 ينقص ذلك من ماضي عمله وقيل من مستقبله ثم قبل فيروا من عمل الله في اخر
 من الليل وقيل فيروا من عمل النفس واخر من الليل واعلم ان في هذه الروايه
 فيروا وفي رواية اخرى فيروا في طريق الجمع بينهما من اوجه اما باعتبار وقوع
 من الجمل احرهما استلزاما واما باعتبار النكاح فالقبرطان في المدينه خاصه
 لزومه فيهم والقبراطه غيرها والا لولا في القرى والثاني في البراري والسبب
 في نقص الاجز ذلك اما ان تصاب الهوى واما لما ينشئ به من ولوغهم عن غفلته
 فلا يحصل ما رقت فيه وانما في ذلك من مجانبه الملائك ليجل كما روي في
 بعض الاخبار فيقول بوجه حال ظنهم **قال سالم وكان ابو هريره** اي اخره
 ليس هذا اللفظ مسلم زياده سالم فان في رواية بلوط من اثنى كلبا الاكلب
 ضاربي او ما يشبهه نقص من عمله كل يوم فيروا فان سالم وكان ابو هريره في
 اجزه وفي رواية من اثنى كلبا الاكلب ما يشبهه او كلب من بعد نقص من عمله كل يوم
 فيروا قال عمر بن الخطاب وقال ابو هريره او كلب حشرت ولفظ الحارثي من اثنى كلبا الاكلب
 ضاربا لصيد او كلب ما يشبهه فانه ينقص من اجزه كل يوم فيروا وان قوله
 سالم وغيره في ابو هريره **وكان صاحب بيت** قال العلاء ليس توهبنا لروايه ابو هريره
 او كلب حشرت ولا شئ كما ان بل سواه انه لما كان صاحب بيت وحشرت اعني ذلك
 وحفظه واقفنه لان من يقتل بالشيء ينقص ما يتعلق به فلا ينقصه غيره على ان
 ابو هريره لم ينفرد بذلك بل هو في مسلم وغيره من روايه جاعه من الصحيحين
 وهم ابن الحنفلي وسفيان بن ابني زهير وابو الحكم عبد الرحمن بن ادم الحلي بن
 عمر والله اعلم **الحديث** **الرابع يد الكلبه من كنهه**
 يد الكلبه سبق في باب موافق الح اصنام على ان كنهه كنه الاول هنا غير الاول
 هاتك قدوة في كنهه هنا موضع في حله ودان عرفت وليس هو الهاتك الذي قرب

المدينة كان نص عليه الخاريس في المؤلف والمختلف وغيره من العلماء وليدك احذر
عنه هنا بقوله من تهاجمه لكن الخاريس ساءه الخليفة من غير لفظي وكانه يقال بالرحمن
ومنهم من يقول فيه جليل من عرفنا الثابت ومن غير ذكر دي قبله ومنه كسر
الساقي موافق ان انه كلما انخفض من بلاد الحجاز ونزل سميت بذلك بقوله هو
من قوله منهم الذين وسعوا ان القيت راجية وطرفه من قبل الحجاز والراجح
القول الاول من قبل الجرح والراجح انك تعرف **ابا** بكسر الهمزة والواو جرح من
العلماء بل وجرها بغير وفي الابل او لا الشكيب **وفنا** هو ايضا اسم جنس لكن
واحد من نظمه **أخبارنا** يعني اخرهم وهو جمع اخري بالالف واخرى هنا
صنعة بلفظها ونحوها **نحجوا** الظاهر انه تحف الجبر كسورة وكذا ان يكون
بالشديد فخره **ونصوا** قد فيه كلام طويل اي وهبوه له الجاود وعفوه
في القدر ان تلك كانت في نصوا تلك القدر **فاخر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدر**
فالكثير فيه حرف ايضا اراد بالقدر ان تلك كانت في ذلبي واربع مائة واختلف
سبب الامر بذلك فالصحيح انهم كانوا قد اتهموا الى الاسلام والتم الذي يجوز فيه
الاكل من طعام الغنيمة والتسطين واما ما به ذلك من الحرب وقيل ان ذلك قدوة
لاستعجالهم في السير وتركهم لشايع عليه الصلاة والسلام في اخبارات الغزو
منه فانه بقصد من عذر وكفه فانه انما في صدقة وهو جليل وقيل انهم
كانوا قد اتهموا بذلك ولم يأخذوه باعتدال وعلى قدر الحاجة كما قاله الفخر بن عبد
روك غير مسلم فانه هنا ما سرهم عليه الصلاة والسلام بالكلية القدر وسكانه
وقال الخليل فيهم قال النووي في شرح مسلم واعلم ان المأثور من اذنه القدر
انما هو ما نقله في شرحه من قوله صلى الله عليه وسلم في الجمل ان جمع ورد الى
الخبر ولا يظن انه عليه الصلاة والسلام اسما بل اذنه لانه ما للفتين وقد في عن
اصابعه المال مع ان الجارية بطيخه لم يقع من جميع ما تحق في الغنيمة اذ من حملته

أخبار الحسن ومن القامتين من امر بطيخ ثم قال فان قيل نقل انهم حملوا العلم الى
الخبر نقلنا ذكره نقل ايضا انهم احرزوه واغلقوه واداروا به فيهم نقل صريح من قوله
في وفق الفزع الشريف وهو ما ذكرناه وهذا خلاف النسخة التي في نسخة
يوم حين فانه انما ما كان من الجرح وترت لان صارت بحسبه ولم يدال عليه الصلاة
والسلام انما رجس او جنس ولما هذه الحزم كما سخطه من تنفقكم بلا شك فلا
نظن انما انما ليس لغرضه ان يرد بسند جيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكد
القدور بقوسه ثم جعل يرسل اليهم بالتراب ثم قال ان الله لم يبعث لاجل من
الميتة وان الميتة لم يبعث من الله سمك هذا احرازه وقد جاز
عن النووي انه لا بد من ترتيبه اذ لا بد ان كان تداركهم بالاحسن ولكنه بعد كحل
ان نقله صلى الله عليه وسلم ذلك لانه ابلغ في الجرح ولوردها الي الغنيمة لم يكن فيه كبر جرح
اذ ما ينوب عن الجرح من ذلك ثم في تفسيره ان اسنادها عليهم مع نقل قولهم
وعليه سئلوا انهم ابلغ في الجرح **ثم قسم في عشرة من الخوارج**
معنى المذهب في هذه الغنيمة ان ذلك كان باعتبار الغنيمة فكانت الاصل فيفسر بحيث يكون
فيهم كل جريح في عشرة من الخبر وقيل من ذلك انه لا قارض بينه وبين قاعدة الشرع
في الاخراج في ائمة البعير فقام سبع مائة لان هذا هو الغالب في هذه الاشياء والابل
الحوذلة وذلك واقعه بعين لثقتهم لابل بعينهم كما ذكرناه لكن في سنن ابن
ماجة والنزدي من حديث ابن عباس كاس النبي صلى الله عليه وسلم ما سقى من النبي فاشركا
في المقة سبعة وثلاثين في عشرة من حرسه الترمذي وعجمه ابن حبان لكن لفظه سبع
او عشرة وثلاثة ابن حبان بهذا الحديث الذي في نسخة الغنيمة جلاله على طاهره ولكن
نايله فاسبق ومن الجرح طاهر حديث ابن عباس السابق ما اجاز المدة عن عشرة
اسحق بن راهويه ورواه في مذهبهم حديث ابي الجهم حيث جعلت بينه وبينه
دون المدينة وليس الحان في المسألة باقية اسحق المروزي وما وهم فيه ابن بولس في شرح الغنيمة
ولا الشرازي كما ربه نقل الصبي في شرح العدة عن ابي اسحق بالاطلاق والجمل بالرد على
قال هذا الحديث جازيا سلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شركه الا بالغير كل سبعة
سبعة مائة **فقد** باليون وقد يرا الا لهرت بالجوهر في البعير يتركه لا يوردا

بجملته الشهيرة

نور

كاشي

ب

ونردوا لنفوسهم على وجهه شاكرا ومنه منزلة بعضهم ليعوم التناك بالمال والشر لا يد
فأشبههم قال الخواري أعيان الجلالة المشيئة التي هي في
 كلاً ما كان **فأشبههم** على الظلم حدث أن فرم به **فأشبههم** أن ذلك
 التهم حول الله ذلك سبباً فيه هو في جاني الأسباب والمسببات **لأنه الله** المراد
 هذا الإله في راحة اليهم بهم **أولاً** فيجئ الهمم والوارثا والوجه فالله
 الشيخ في الدين جمع الأول وهو تأديب من اقرب ونوحشت من الانس بها أكرت
 الهيبة تأيد أي بالفتح في الماضي والكسرة المضارع وكوزن مضارع تأيد أيضاً بالضم
 المؤد كما قال ومعنى الحديث أن من أليم ما فيه فاعرفنا الروحش وهو أبلغ من بعض
 نوع القوة فيفسر بجوه وقال جليلان يائده أي يحمله عنده أو يحمله بغيره
 للنفوس وكوزن تكون ناعلة بمعنى فعله **فأشبههم** بوجوه نفس النسخ
 كأول الخليل والمعنى صحيح لأن النفوس في الخليل أيضاً لنفسه الروحش **فأشبههم**
رسول الله **أشبههم** الآخرة لا يخفى ما عنبه مما قبله فانه لما تميز أن هذا
 الشبه من العبر الذي لم يمتد له بحره نشقوت النفوس في السؤال عن ما تقدم مقام
 الذي قال كس على الخلد داد الم بوجوه سكنين بفتحهم **فأشبههم** اسم فعل من لقي
 جمع بالواو والنون وأصله لا فزن في وقت الثوب للاصافه وفيه ما يشعرا باستشوارهم
 السحر والطفه وأخذ العينه التي يدعون بها أما بأخبار الشيخ صلى الله عليه وسلم أي به ذلك
 أو بما وقع نفوسهم من نفع المسكين على عاداتهم وكرد ذلك **فأشبههم** يضم الميم واللام المله
 معصومون جمع من صبه ونظر من الصبح فربه وقرب والملاية الشفوع وقد
 كسرهم ييم وقد فتح أيضاً كالك بعضهم مكنون مثلاً ونجح المربه أيضاً في نجي على
 مديات فيل سميت بذلك لانها تقطع مكي حياة الجيوات **أشبههم** بالقب
 من روايه اخرى في الصحيح **أشبههم** باللبط وهو باللام المكسورة ثم تنقله حتم
 طائفة له وهو تشوير القصب ولبط كل شيء يفسره والواحد يفسره به يعلم أن
 التقدير في **أشبههم** بالقب **أشبههم** بلبط القصب وأدعى القطر والنور كيت

النسخ
 النسخ

من شربهم سلم أن في روايه اي دارد وغيره **أشبههم** بالمرقة وهو في سنن ابي داود في باب
 الدخ بالمرقة قال وهذه الرطبات تجرله عليهم كان أسا لو أن هذا فاجاهم عليه الصلاة
 واللام بحال جامع للأمرين ولغيره وهو قوله **فأشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة
 وصيه بكثرة وهو مشبه بحرك الماء **أشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة
 وذكره الخشني الميرزا البري بمعنى دفع والنهر الدفع وهو نيزب وما موصولة بـ **أشبههم** بالمرقة
 فكما والفا فيه سلم وعما لم يكن في غير الله وكوزن يكون ما شرطيه فالفا حبيد في جواب
 اشط واعلم أن الصير في فكله على الوجهين لا يصح عوده هكذا على ما ولكن لا بد من
 رابط يبعد عما من الجملة أو لا بأسه فيقدر والله أعلم فكلوا من روحه وعملان
 فيذكر ذلك لخصا إلى ما ولكنه حرف في القدر مديح ما من الله ولم وذكره الله كونه
أي ليس من الظفر أي ليس من رشح البين والظفر فلا ناكوه قالين والظفر يصفون
 على الاستسنة أخير ليس واسم على الحرافة العربية هل هو ضمير مستتر عايد على بعضهم
 من الضل السابق اولفظ بعض جروا كما هو مختار من هذا وكوزن رفعه على أي اسم ليس
 والخبر محذوف لقديره ليس البين والظفر من ذلك **فأشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة
 على ذلك وحكمته ليعرفوا راحة الله **أشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة
 في علمه أنه وقع شك في إدراجهم من بين ذلك **أشبههم** بالمرقة **أشبههم** بالمرقة
 الوسيرة في ذلك دلالة واضحة على أنه كان متقدرا كون الدابة لا يحصل بالوظف قال
 ولعله بعد البحت أحدا ذكر ذلك معنى فيقول قال وكانه عندهم توحيد وكذا نقل عن
 الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنه قال للشيخ علي بن محمد أي وهذا من ذلك وقال
 النووي في شرح مسلم المعنى لا لا يروا أعطام لأم فيجس بالدم وقد فيهم يهتيم عن
 تجسس الجفام في الاستسنة لكونه راد لخواص من الجناس هي وهو ظاهر في شكل الجفون
 لأن الجوز أن ترك الدخ بالظفر كان سمودا عند الرب فاشترط عليه الصلاة السلام بذلك
 إليه **وأما الظفر فرب الجفام** الالف واللام في الظفر الجفام وذلك وصف بالجمع
 وهو نظير قول الرب أهذا ليس الدرهم البعوض والذباب الضفر ثم يقر به هذا التعليل
 أن الجفامه كان رويهم من التشبيه ثم قاله ابن الصلاح ثم النووي ونيل أي
 عن العين والظفر لأنه أقرب وحقيق ليس على صفة الدخ والجفام والجفام جفام

فليس ينبغي وأما وردت في بعض الأحاديث من قبل من لا يقوم بها
 فيكون من غير العلم والبرهان
 فيكون من غير العلم والبرهان
 فيكون من غير العلم والبرهان

عاشه
وعمارة السجدة المشرقية
غنيمة انقلاصه واطنانه واجوار غنيمة اسوداس
وهو من اثار الجمل

الاول **عالمين** رسول الله صلى الله عليه وسلم الميز بسبق ايضا فيه
 كتاب الجمع **ما** قوم سبق اليه اول الحجاب **اي الناس** ما ذى حلف حرف الله
 اى يابى الناس وقد فصل بحرف الشرط المنصبة ما اوله **انه** حرف كسر ثم
 القمه **فانه** يانه بالفتان **الما** لا حرف يور اما في حرف اول حلفت معه **فما** ما

[illegible]

اسرته وجرحهم اكثرتم بولايته ان يقال لهم اكثرتم ان ضرورة الشرح قوله
ه اما القول لا يقال لكم ولحق سبنا في ارضنا لو كان اولد وحق
 قوله صلى الله عليه وسلم اما بولايته ان يقال لهم اكثرتم ان ضرورة الشرح قوله
 نزول حكم الخبر مكانه ناسج شوال سنة ثلاث من الهجرة وتلسمه اربع وكان
 نزول حكم الخبر بعد اقل من اربعه من الهجرة فيه حكم ربه عز وجل فاحرم النبي
 داود داود والسليم من غير الله فاعلم انه قال اللهم بين لنا في الخبر بيان
 فتبينت النية البغية بينا لو انك من الخبر والميسر الاله وعلماكم ففريق عليه فاعلم
 اللهم بين لنا الخبر بيان سقاء فتبينت النية البغية بينا لو انك من الخبر والميسر الاله
 وانتم سمعتم فاعلم ففريق عليه فاعلم اللهم بين لنا في الخبر بيان سقاء فتبينت
 النية البغية بينا لو انك من الخبر والميسر الاله وعلماكم ففريق عليه فاعلم
 قوله بينت فاعلم ففريق عليه فاعلم اللهم بين لنا في الخبر بيان سقاء فتبينت
 فكان سادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجبت الصلاة بئادى الا لا يفرق الصلاة
 سكران **هـ** قال التورى انما بنا على تسمية جميع هذه الامور
 حرام ان قال اكثرهم هو حرام وانما حقيقه الخبر نصير العنب وقال جماعة منهم هو
 حقيقه بطاهر الاحاديث يعني بحديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل شجر حرام وفي رواية كل شجر حرام وكل شجر حرام وكل شجر حرام وكل شجر حرام
الختل وعطاه وهو حرام من باب تسمية الخن المحسوس والعقل الاله المتبر فله الحرام ما
 لعطيه ويمنه ان ذلك يترك لادراك المظنون من ايجاد الحق فحقه تعالى
ثلاث هو مستند والمجمل لوجه صفة الخبر قوله الجذر واللاله الجذر ونصد
 غير صلى الله عليه وسلم ذلك التسمية على انهم كانوا الكرهون الاخوة البرى وبوترون عليه ما يرد
 به النص فانه ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم ذكرهم صراحا فلا يقره ويظهر اليه لانه الجذر
 عن جذور الاخوة وهو الخطا على غير وقوعه وان كان محراما علمه اجرا واحدا خلاف
 النص فانه اصابه بمحض **الحل** اي احرام اللانة بغير الخداي مع الاخوة وقدر في حلال
 الصيام اختلافا مستشرا بامرات الجذر مع الاخوة حتى قال عمر قضيت من الخلد سبعين
 لصد لا الركنة وحلقة من عن الحق وكان السلطان حلا رول من الحوض من سائله وروى

مرقونا ولكن الوقت صوبه اجرا اكثر على تفسير الجذر اكثر على النار **واللاله** اي اللانة
 الكلاله يعني الكاف المنزلة اليه في قول تعالى يسقونك قبل الله فيقتل في السلام وقد
 في تفسيره على قول ارحم قول الخبر بولايته العزب الوارث الذي للمسلمين باصل ولا يفرع ورد
 فيه حديثان صحيحان واليه الكلاله نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في طريق مكة في ليلة الودع
 ونسب اليه الضيف **وابواب من ابواب الدنيا** اي سبل كثيرة منه يقع فيها الاستغرة
 كقوله صلى الله عليه وسلم **لشاني من البيع** قال المصنف هو النبي صلى الله عليه وسلم
 انتهى وهو مفسر المحل وسكون المشاة فوق والذين اهلهم شراب البن قال الخبر
 وفاق دفع الداء ايضا والله اعلم **الجذر** **الثالث** **ان ثلانا**
بمعنى المصنف الموصوف من ان دعوى به هو باعل بلغ وعمر يقول مقدم وفراحت في
 الزهر وشربه ان ثلانا هذا هو سقم من جذر حكا صرح به في رواية مسلم وجري
 عليه اعيى بالمهات الحطيط وان يشكوا والنودي وكذا الشيخ بقول ابن وقع في حاتم
 الحما الطير انه حارس سقم والطاهر انه وهو من الود بيع لادله ثلثة اقول
 اخرها وبه قال ابن جراحا فانه كان باخر فيه اجزبه حرا فيبيعه منهم اي لانه
 كان واليا على البضع من قبل عمر وكان يفعل ذلك ثلثا انه يحرم من فاكله عمر رضي الله
 عنه قال ابن عقيل الجذري فيهم اذ اباعوها احر واهم ونحن نأخذ منهم بمن اسم البقعة كان
 عليه الصلاة والسلام لم يره هو علمه صفة ولما هو ليه والباقي كان يبيع العصير
 ولكنه سماه حرا لانه لا يورث اليه ووجه الاختلاف بانه من جوده حرا والباقي
 انه خلد الحرام بعينه ولكن اذ اخلت لا تظهر على الخرج من الخلف ولا يخلو ذلك انما هو
 ومن يقول كوار التحليل على النبي صلى الله عليه وسلم لانه اول الاسرع حريمه جسمه المأذ
 وسر اللاب **فلس** ويخرج هذا القول تشبيهه بالشم ووجه التشبيه ان
 الحرام يبيع بعينه بل بغيره وهو مذكور فاسلما لاه الشارع فان مستثيرة لا يمتنع
 بعينه وقد سبق في باب الجرايا وغيره ما يتعلق ببيع الجنس وكونه **ثالثا** **ثالثا**
 اي ثلثا باسمه ولكنه لما كان في الاول بذلك كمن عنده ثلثا به وكانه قال الله
 سقم وليس لمرادها الدعا على لانه سور وفيه بقوله كما سبق وانما هذا جري على
 ما هو المودع في كلام العرب في الاطراف من غير قصد معناه كما في تحقيق ترسيمك

شناه

حو

وانشأوا ملائكة الشياطين فخلعوا وسابغوا في الابواب ففسدته بقوله النبي صلى الله عليه وسلم في غلبه قال الله
 ابوداود الاخره لئن اذعهاك حبيقة لا استحقاق لي بها واداه وهاجازه الله **كتاب**
الليث هو ليث وليم وهو الليث ومنه الليث والليث بالليث والليث بالليث
 بنع اللام ويقال ليس الثوب بالليث ليسه بالفتح ليسه اللام والليث بالفتح ليسه اللام
 بنع الجيم ليس بالليث ليسه بالفتح اوله بنوع خطه قال عياشي والليث عليهم ما ليسون
الحديث الاول **الليث** الخطاب للرجال ولا يدخل عليهم الياس كما
 هو من حديث عتيق الاصولين ان الليث لا يدخله خطاب الرجال وايضا قد قيل لا يدخل
 عاقل ذلك الليث فانه عليه الصلاة والسلام امر عليه واسا من ان ليسوا بالرجال ساسها
 وفاسد الذهب والحرير هذان جرمانا ذكر راشي جلال لانهم والآخر عاقل فقام الا
 ما حكى عن ابن ابراهيم وغيره وهو محمول على كراهة التزيم لليثا وعليه محمول حديثه
 لمن عاير الليث ما لم يخل الله عليه كان يمنع اهله الجلبه والحرير ويقول ان كنتم يكون
 عليه اهل الجلبه وحريره فانما تلبسوه في الدنيا وفي غير امتزاجه خلافه شهر من العفة
 وايضا فليست في منه حالة الضرورة كحاجة الحرب والحكمة والبرق الفعل كقولهم
 فام اربل هجر الحبر من ل الحبر وانما شبهه هو خطه الليث يكون جرمانا اوله
 واما الثاني فالوجه ليس ما سبقه كتاب الصلة التي تولد في الحبر في السورين
 طولها ليس وفي اهلها عن حديثه منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليس الحبر والي
 وان جلس عليه **الحبر** اسم جنس واحده جريرة قاله الجوهري وقالوه هلال
 العسكري ويقال له الدقش والسرقة والسرادك والدياق والحز وغير
 ذلك مما هو مشهور وقيل السير ضرب من البرود يسير في الخطوط
 الشرق بنع السين والراء واخره قاف فقال الجوهري شق الحبر يقال الوعيد الا
 انه ليس به واحده سرقة قال واصلم بالافراسية سره اي جبهه فهو يواسي
 وانما شق جريرة لانه من خالص الاربعه واصل هذه اللفظ الحبر ومنه قولهم طين
 جريرة لانه لونها طيه ومنه قيل الحرفان العبد لانه خالص لنفسه وجريرة
 الحثاب خالصته من النسيب **الحديث الثاني** **الليث** من النسيب
 في الدنيا ومثله الحبر من شربة الدنيا ليريشه الاخره فصيل محمول على

على الارعاد والزخرف واستعمل وقبل عوله على المستعمل للديسه وقبل المراد ان هذا
جراؤه وقد يعفوا الله عنه بغيره بعد ذلك وقال الفاضل عجل ان يزيد به لكان شارك
الاسم في الذي كان ذلك ربه وكحل ان يزيد عن ارادة الله عقابه اذا عوفى على
المنه بارتكاب المنه عن لبسه وكحل ان ينع منه اور دخوله الجنة لكن ينسبه
الله ويحمله عنه ابدى يكون راضيا لا يلحقه التوب بتركه ولا ربه لغف في
لغفه الى الجنة لا المرفه ولا الجن ولا ربه بظلمه كثيره نوب كذلك نعم محل
ذلك انه كان يتوب وقد جاني بعض الاحداث المتصرح بذلك كافي حديث
من شرب الخمر لم يشرب في الاخره الا ان يتوب احرجه مسلم وغيره والله اعلم
الحديث الثاني **الديباج** بكسر الهمزة وفتح الدال المعجمة يرب
جمعه ديباج قال الجوهري وان شئت قلت ديباج بالباء على ان تحول صله شتركا
كافلتا في الدنانير يريد ان اصل دينار دينار بنون شتركة فالدنانير احد
حرفي تضعيفه بالياء ليس بالمصدر راسي على نون كالدباج والديباج مسا
غلط وكثر من يابا كحرف وقال الجواليقي صله بالنا رسيه ديوانى شاحه
لكن وانما عطفه على الحرف وان كان نوعا منه فبانه في التي عن خصوصه
صكانه بكسر الصاد جمع صكفه بنحما وهو وزن القصة قال الجوهري قال
الكمي اعظم القصاص الحفنه ثم القصة زلها تسبع القصة ثم الصكفه تسبع
لخمسه ثم الصكفه تسبع الرجلين واثنائه ثم الصكفه يعني بالتصغير
تسبع الرجلين **في لجه الدنيا** اي الكفار تعاد الضمير على معلوم من
سياق الكلام مشكحتي نوارت بالحجاب وليس ذلك من باب الابهة لذلك ان
الصحيح انهم يتكلمون بفرع الشرع بل المراد انهم هم الذين يستعملونه في الدنيا
وهو نعمهم الذي قد لهم لانهم ما لهم في الاخره من نصيب وكذلك لاجته
ما حديث جله عمر وفوق الراوي فكساها عمر اخاه شتركا عليه اذ لا يلزم
من ذلك انه الاذن باليسر **ولم في الاخر** اي من الجنة وكحل ان الوقت لانه
من حين الموت فلم يلا يكتف الرجل من الجبريد لانه لا يجوز له البسه في الدنيا فاجابناه

21

وقد جازى ربه ولم في الآخرة يوم القيمة وانما جمع بينهما ليلا يظن ان ذلك من جن
 الموت والله اعلم **الحديث** **الثالث من ذكره** من رايه
 لتتصيص العمى والاصل ما رايته دالة والفتنة بكسر اللام قال الجوهري
 هو الشعر يحاوي شجة الاذن فادبلغ المنكبين فهو شجة وقال صاحب
 الفردوس المصنف الشعر دون الشجة سميت لك لان الفتنة بالانكبين فادارت
 من شجته فادارت شجته الاذن منى وقته ولا يمانى هزار رايه ان شعره كان
 في الاضاف اذنيه وفي رايه انه كان بين اذنيه وعناقه وروايه ان كان عظم
 الشجة في الشجة اذنيه وذلك لان الجمع بينهما كما قال الفاضل ان ما يلي الاذن
 يبلغ شجة الاذن وهو الذي بين اذنيه وعناقه وما خلفه هو الذي يفرق بينك وبين
 ذلك بحسب الاوقات فكان صلى الله عليه وسلم اذا غفل عن تقصيرها تلفت المنكبين
 والعنق وما شجته الاذن من الشعر من ثياب من اسفل وجعل الله لهم كسر اللام
 ولهم كركم **فصل** هو ثوب فوق ثوب وسبق بيانه في كتاب الاذان
 فيه الجنة لبس الاصل للرجال وما ورد من النبي عنه في ابن داود وغيره فيه
 فقال ولو كان كان للثوبه كما جعل ما عرفت من لبس الجفص وحل ثوبه في
 حله كمثل النصب لانه صفة للقول ومن رايه كسبت يكون صفة باعتبار
 الحمل وكمثل الخفض صفة باعتبار لفظ الجرد **له شعر** حله حاليه **بعضه**
 اي يصيل الى منكبيه بحيث اذا تحركت ضربتهما والمنكب ما بين الكف والعنق
 والمراد ان شعره عليه الصلاة والسلام يشترسل غير مطفوف ولا متفوف **جديد**
ما بين المنكبين يجوز ان يكون **جديد** ويكون ما بين المنكبين في محل رفع على الابتداء
 والخبر تعبير قديم والتقدير ما بين منكبيه **جديد** نقاست اللام في المنكبين مقام
 الصلة الرابط للجملة بوصف اعني المعنى وهو المتبدل اذ فيه خبر كبروتها
 المنكبين منه عارضة من ضعف وكوزان يكون تعبير هو الخبر وما بعده
 فاعل سدد لسد الخبر وعلى انه ليس مقدر بان ينفذ او استقرام لانه انما على صورته
 ويحتمل ان يعبر بعد من التثنية واصنافها الى الموصول ومعنى وصته صلى الله
 عليه وسلم بذلك انه يدل على قوته في الضرب والطعن وانه بطل لا يطاق لانه

ص

اصله من هذه الاعضاء كما عظمت كانت قوة الدين اعظم **لبس الجفص** ولا
بالطويل اي يتوسط بينهما لكن من سحره صلى الله عليه وسلم انه اذا استحي مع الطويل من الناس
 بطوله وبخله فادافارته كان رايته من الناس صلى الله عليه وسلم والله اعلم **الحديث**
الرابع **امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم** **بشعر** **شعر** اي يسبح
 جصا ويجرد ذلك في غير غير العود وهذا الامر المراد به المطلق في الاحباب والحدوث لان
 بعضه واجب وبعضه مندوب وليس كل من استعمل اللغظة حقيقة ومجازة
 لان ذلك انما هو صيغة فعل اما لفظ الامر فيطلق عليهم ما حقيقة في المرح لانه حقيقة
 في القول المحصور ولو كان ذلك على الشرب لانا لصح ان المندوب ما موره **بعبادة**
 الاصل في عبادة غيره لانه من علاه يعود فقلت الزوايا لا تكسر ساقهم فهو من
 مادة العود وهو الرجوع الى الشرب لغير الشرب عنه اما بالادب او بالقول او بالغنى
 وقد يطلق العود على الطريق القديم يعود اليه المستريح فان اخرون الاول وقد يشتركون
 العادة وان اخرون الثاني اورد قوله عن النبي الطريق ليريد على ذلك فانه الشعر معني
 الدين ما شرب الامام والمرضى قال الراغب هو الخروج عن المعتاد الخاص
 بالانسان ويكون في الجسد وفي القلب كالجرم والجبن والجل والنفاق وغيرها
 من الدواب والخلق المرص على ذلك اعني القلي مجاز والمراد من الحديث القسم الاول
 وهو الحقيقي **واشيع الحارة** الابتاع انتقال من شيع يتبع قال الراغب فقال
 يتبعه واتبه قفا اثره وذلك تارة بالحجم وقارة بالارتسام والابتداء وعلى ذلك قوله
 تعالى من يتبع هذا فلأخوف عليهم وثالث تعالى اتبعوا المرسلين اتبعوا امرنا لا
 سيما لكم اجرا والابتاع الحقيقة فيه بالحجم كما قاله الشيخ تعالى الدين والحار كثير
 شائع وسر المحتمل لها قوله تعالى هل اتبعوا على ان اتبعوا على كبريتي او
 التزم ما نقله واقتفى اثره **وهو** الحارث مما يحتمل الاسر من علم ما من
 الخلاف في ان الافضل المشي خلقا او اماما لان وان كان اماما فهو تابع له بمعني
 وما قبله تحت اتباعه للفضلة على قدرته وذلك من فروض الكفاية والجماعة فاعلم
 صديقه وياهم سبابهم **فانتميت الفاطمية** التتميت بالشين الحجة والمهمله وهو

الضيق

ان يقول للعاطس برحمتك الله قال الليث التسميت ذكر الله على كل شيء وبنيته قوله
العاطس برحمتك الله وقال لعلي قال شعبة العاطس وسنه دعوت له بالهدى وقصد
السنن المستقيم والاصل السمين وكلها فليست بشيء فله قال وذلك لما في العاطس من
الانفعال والخلق قال ابن الانباري قال بنيته شعبة وشعبة عليه دعوت له بخير ذلك
داع بخير فهو شعبة وشعبة في الحديث انه شعبة على علي بن ابي طالب اي دعا
لهم وبترك عليهم وبنيته ما حوزة من شعبة الاعتراف والعرف وهو فخره باليسوع فاما
ان يكون المراد هنا الدعاء بان لا يكون في حاله شعبة ثم لم يقله ابن سميعة عراقي
بنا وانما ان المراد ان لا ادعوت له بالرحمة فقد ادخلت على الشيطان ما يحفظه ليس العاطس
يركض يكون شعبة بالشيطان وبنيته ما حوزة من الشيطان الذي هو لخبثه والابلية المزعومة
صاحب الطالع يكون معنى شعبة سائلا الله ان يحجزه شعبة وامره وعين البرعري
ان قال ان كان المجرم فما حوزة من الشيطان وهو الغايير وان كان بالهملة فهو من
السمت وهو فضل الشئ وناحية كان العاطس محل شعبة البرية وبفضل معلوم
فيروا له بان الله يرد شؤانه على حاله وسنه على صفة قال الشيخ في الدين
وهو اعظم ان الشوائب تنطق على قواير الانسان لان العاطس لا يمتنع
انسان لا يغير وقد قال ابن سيرة والشوائب في البر الوابيه وهذا الخصى مما ذكر
عن ابن العربي قال الشيخ في الدين والاحسن عذري ان يكون ما حوزة من
السمت الرب هو الهية الحسنه والوقار كما في الحديث ان الهدي الصالح هو السموت
والانتماء لخبر من حصة وعشرين جزءا من النبوة **وابرار القسمة** اقالونا
بمنقضة وعلم الحجة فيه قال ابو بكر الزبيدي قال بررت بيمينه صرخت وابزها
الى مصفاها صدقا وقال ابن طريف في اقاله بتر الجمل يمينه بزاو ورواها
وبابها المصدر لا يبرار لذهب غيرها الى انه ثنائي ويحمل ابرار القسمة هنا جعله
كأبر والبر يقال الاثم لا يبرار يحلف على امر جائز والقسمة فتح انما في السمين
الحلف وهو مصدر يحدون الزوايل لان الاصل اقسام اقسام وتل امله من
القسامة وهي الحلف على اولى المقبول كما سن ثم عارضا لكل حال قال الشيخ في
الدين وبنيته نظر ولو قيل القسامة من القسمة لكان اولى لانها احد انواعها ايضا

147
ولو قيل ايضا انه ما حوزة من القسامة التي هي بغير الحسن يقال وجهه قسمة اي حسن
كان له وجهه كان الحالف يحسن ما حلف به بتأكيده باسم الله تعالى واعلم ان المراد
هنا بابرار القسمة يحتمل ان المراد ابرار الانسان قسم نفسه بان نفى مقتضى
يمينه او ابرار قسم غيره بان لا يجنبه **او القسمة** الظاهر ان الواو فيه للترك
من الزاوية هل قال هذا اللفظ او هذا اول ذلك ورد في روايه بابرار القسمة بالجرم
من غير ان ذكر في صبط القسمة وحرف اخرها ضم الميم وكسر السين اسم ما قال
من اقسامه حينئذ في تقدير ابرار من القسم الذي يفتح الميم والسين على ان يكون
المراد به نفس القسمة فلا حاجة الى تقدير ويكون المعنى وابرار القسمة في فيه
ما سبق قلنا **لكن المصدر النعت** المفعول من الزاوية فاهو على زنة
معنوه واعلم ان ابرارها للندب اذا حمل على ابرار قسم الغير وان حمل على
ابرار قسم نفسه فالقسمة لا يفرح بها في المحلوف عليه بل يحسب ما يكون واجبا ويندب
وما كانا ذكرها وحرفا لغرض البيع ان كان الحث خير من البراسميت الحث
والاوى العكس وفي بعض الروايات ذكر اشتداد اتصاله بذكر ابرار القسمة او القسمة
ونصر المطولم اي اعانته ومنعه من الظلم من قولهم نصر الغيت البلل اعانة
على الخصب والنبات وهما فرض كفايه للفرد عليه لانه من الامر بالحرف
والهني عن المنكر والظلم وضع الشئ في غير موضعه المختص به اما بقصر او
زيادة او عدول عن وقت او مكان والطولم ايضا يطلق على البن المشررب
فيل ان يبلغ الزوب ويقال له ايضا الظلم والظلم وفي رواية في الجارية رضى
الضعيف دعوت الطولم فان قيل لم يرد انصرها بالطولم وفي الحديث
الاخر انصرها لك طالما وطولما قيل في تفسير الحديث انصرها بالطولم
من الظلم فليس المراد حقيقة النحر الذي هو الاعانة ولكن الحقيقه هنا وهو اعانته
على ظلمه متعدد **واجابه الذي** الاجابه تفضل على القول والفعل ومن
التي لاجبه الدعاء على المسكر والمراد هنا الحاجة للداعي الى الولية وقد يكون
واجبا كريمة العرس بشرط المعرفة ومنه ويأخذ غير ذلك وربما استنع لمانع

شري كاهن خروف في النقة **وانشا السلام** اي اشاعته والانشاء هو الانشاء والظهور
 والسلام اسم مصدر سمي شيا مثل كذا وكذا ولما ولسته مؤن احدها السلامه
 كقولهم تعالى لهم دار السلام عند ربهم والذين اتبعوه يدخلون عليهم من كل باب
 سلام عليهم ان يقولون سلام عليكم والى ذلك شجر العطاء ويقال فيه مسكروا والسلام
 ايضاً من اسم الله تعالى محتمل ان يكون سخر من جسد الماني السابقه وقد سبق في السلام
 بين من كتاب الصلاه والاخرى هذا القرب الاثني روايه ورد السلام بذلك وانشا السلام
 فيكون الامر للوجوب كقوله **عن خاتمنا والحمد لله** اخواتهم جميع خاتنام
 بالقر ارجعنا بما فان كلامه لانه في الكتاب وهو يفتح التا وكرها وجميع هذا
 خواتم من غير باعني ان المعين قد يفرض ان كما هو مقرر في العربيه وفي
 الخاتمة ايضا الختان اخزان ختام وختم وسبق باب العبدس والشك ايضا
 من قوله او التحسين من اراوي هل قال عن خواتم الذهب او قال عن التحسين بالذهب
 فعلى الاول الضمان اليه محذوف دل عليه التاني وفيه ضامن محذوف اي للين
 خواتم ولا حاجة الي شي من ذلك التاني لان التحسين الخلال الخاتم وليس الخاتم
 وفي بعض الروايات واختير الذهب باضافه المصدر فيفوز دلالة الحرف
 من الاول فانه يكون مثل قطع الذهب ويحل من قاله والذهب يكره ويؤتى
 والقطع منه ذهبه والجمع اذهب وذهب قال فطويه سئل ذلك
 لانه يذهب ولا يثبت وسبق بيانه في باب اللفظه والذهب ايضا اسم
 يسكن لاهل البن معروف في روايه في الصحيح نهنا عن خاتم الذهب او عن
 خلقه الذهب وفي خبره عن خلقه الذهب في شرك **وعن شرب بالفضه**
 وفي بعض النسخ الشرب بان دلام وابا يذهب على كمال محتمل ان يكون الاستغناء وان
 تكون الضمير وان يكون ظرفه يعني في المشرب ليس شيك بل خرج يخرج الغالب كما
 سبق في حديث الرب يشر في ابيه الذهب والفضه وانما سكتها هو الحبيب

عز
 ١٢

عن الشرب في الذهب لان تحريمه من باب اولى **وعن المباش** اي عن استهال المباش او نحو
 ذلك والمباش بالمثاله جمع بينه كسليم وسكن المشي تحت من غير من وقال البيهقي
 ما بين ويقال في جمعه ايضا سواش بالواو والماده مأخوذه من الوثاق فقلت الواو في الماده
 يا يسكنون وانكسر ما قبلهم وحيثما رواه المياش كسر والماده وطا كانت النفس
 تصحكه لانهم في السروج يكون من الحريه والبيع وهي من سركيب الجرم وقيل
 هي غشيه السروج تحتمل الحريه وقيل من البيع وقيل هي كالزناش لصغير من جرم شي
 يعطى اوصاف رجول الركب حته توفي الرجل وفي الجار عن زيد بن رومان اما
 ان المراد به اخلود السبع وقيل وهو قول باطل يخالف لما عليه اهل العلم والحديث
 وسبق العلم وقيل بذلك وقيل انه يتخذ من الحريه وغيره من صوف او قطن
 وكثر اليه راد على الغالب وهو الحريه ولا حراه في غيرها على الاعوج وحال انما في
 عمن من بعض العلماء كما هتفت قال لانه يعل من الجرم لانه يكونه احد ولكن
 احمر ولكن المراد هذا سرد واد بان الفضل الله عليه لم ليس خله **وعن القسي**
 اي وعن استهال القسي وهو بيع القاف وتشديد اليقين المهمه مكسوره
 ويا الغيب على الصحيح المشهور وذكر ابن عثيمين ان اصحاب الحديث يقولون
 بكسر القاف واهل مصر يفتحون فينسب اليه بالاد يقال له القس وهي قريه
 على ساحل البحر قريه من تليس فينسب اليه والاصل القسي فاباليت القسي
 سيبا وبجمله فالصواب في تنبيهه ما ذكره مسلم عن علي بن ابي طالب ان الزهري
 اخبره عن ابي عن القسي وعن خلود المياش قال قال القسي فينبات مصعبه يوق
 جهم من بعض الشام في شبه وفي روايه الجار في نهما حريه لغالب الانج وفي
 ابي داود عن علي بن ابي شيبه من الشام او من بعض مصلوه نه اشك الانج
 وقيل انما كانت مخلوطه من بعض الحريه من بعضه بكسر القاف وتحت
 السن قال الخطابي وهو غلط لان ذلك جمع قوس وعلى كل تقدير فكل
 البيهقي ان كان حريه كثر في الحريم والانهلته **وعن لبس الحريه والاستبر**

كذا

عازس البير من جاشيه فان كانا من حشبه مهازرتوقان بعض الزاي
 وسكون وسون ثم تاف **فوضع ابو الويل يده** الى اخره وهو عايب
 وسات بالغل وهو ابلغ من القول **فظا طاه** اي طامنه وحضه ومنه
 الطاطا من الارض وهو من حفص **لا تشارك** اي لا احادك والمراه المناظر
 والمجاهله واصل المراه اللغه الاستخارج من سر سائفة ادا من صرعه
 ليذكر والله اعلم **باب** **فتيخ الحج الى الحرم** لوفال وغيره كان
 احسن لانه ذكرنا الباب احكاما اخر كتحليله الذبح وعلوه بعض اعمال يوم
 الحج وري في حقه عقبه وعمر ذلك مما تراه واصحا وفسخ هنا معناه فلب بذلك
 عدد ما في ومعن قليلا حج عمره ان يصير الحج نفسه معتبرا فيفعل افعال
 العمرة ويجعلها في هذا الصبح فكل شخص بالصباح وبذلك
 السنة اتم عام الي يوم القعدة فلهذا اجروا طاعة من اهل الفقه اهل البيت
 مجوزوا للما من اخرهم حج ليس به هرايان نقله لخرمه عمره وبذلك
 ما عايناه وما يملكه والتا في راجع فيه وجها لعلنا من السلف والحلف
 بالاول فالاول وانما امرنا بذلك السنة بقوله الحج لعلنا ما كانت عليه الجاهلية
 من حرم الحج في اشهر الحج وقولهم انما من افي الفجر وقد سبق في
 باب التمتع ان فيه نظرا من حيث انه قد علم ذلك من اعناره صلى الله عليه
 افضل مما عرنا في ذيل القعدة لم يملك لهذا القول حديث في ذيل
 كانت المتقدمة في الاقباب مجرد على علم خاصه بعين بالجمعة هنا فسخ
 الحج الى العمرة في سنة الجاهلية وسنن الساب وادركوا من ساجده من
 حديث الحارث بن عبد الرحمن انه قلت يا رسول الله فسخ الحج لخاصه
 ام للناس عامه فقال قيل لنا خاصه وما حدثت سراقه من ذلك جرحه
 انه قال يا رسول الله لعلنا هذا ام لا يقال بل لا بد وفي رواية فستكر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اصابعه واحده في الارض وقال دخلت العمرة في الحج موثقا لا بل
 لا بد ابله فلا دالة فيه فان معناه عند الجمهور ان العمرة حرمه في سنة اشهر

سليم

الحج الى يوم القيمة وقيل معناه حوز الفزات اى دخلت اهل العمرة في اعمال الحج ومن
 لا يركب وجوب الحج قال سحنه ان العمرة سقطت فلا يجب الى يوم القعدة لاجل ما في
 الحج وهو تاويل باطل يخالف السيق لغيره اعرضه ان فيه دالة ايضا على
 اختصاص الفسخ بمثل السنة لان المراد به مسح الحج الى العمرة وصعقت فماليس
 حربي فان سراقه انما قال ذلك عقب امر النبي صلى الله عليه وسلم بفسخ الحج الى العمرة وقالوا
 ما قالوا واعتبروا بهم بسوق الهدي فمروا به انه قال يا رسول الله عمرت هذه
 رواه الشيخ وفي رواية لابن جابر اريت فمخنتها هذه بل اجاب من قال
 ببقاء الفسخ الى يوم القيمة عن حديث الحارث بن ابي اسيد مانه صعب
 فان الارطقي قال انه لعزبه ربيعة بن عبد الرحمن عن الحارث عن ابيه
 وتفرقه به عبد العزيز بن محمد الدراوردي عنه وقال احمد انه لا يثبت ولا يرويه
 غير الدراوردي ولا يصح حديثه في الفسخ ان كان لهم خاصه وقال مرة حديث
 مالك لا قول به ولا يثبت هذا الرجل ولم يروه الا الدراوردي واخره عشرين
 صحابيا يروون عنه في الفسخ فابن نفع بلال بن الحارث ثم اجاب النورك
 عن ذلك بانه لا يفارضه بكفه وبهم حتى تخرج لانهم اتفقوا الفسخ للحياب
 والحارث موافقهم وزاد زياده لا يحالونهم واسا حداث اى درعاه اجروا به
 رجل من اهل الكوفة ولم يلقنا باز واجيب بان الحديث اخرجه هو وساقه
 من حديث ابراهيم بن يحيى عن ابيه عن ابي زر وقدا طلت في ذلك لتعلقه بشيخ
 الحج وسبق في الحديث زيدي بن الحارث **باب** **الاول** **اهل**
النبي صلى الله عليه وسلم واجاب **الحج** سبق ان المراد بالاهل اهل البيت
 بالشيعة ويعبر بذلك عن نفس الاحكام لان التسمية بعين غالبا في ما حرمه وان
 لم يكن واجبا وفي هذا دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان يفرق وقد سبق بيانه
 وعن ابن الصيا به كانا من ذين ايضا وبذلك لم يفرقهم عن الجبل بالعمرة حتى قالوا ما
 قالوا فاعندناهم بسوق الهدي صلى الله عليه وسلم والحال ان لفظ واجبه محمول على
 الغالب لما سبق بيانه **وليس** **الحديث** **فصل** **الباخر** قال مقدمه لما ذكرنا
 من انهم بالفسخ اذ لم يكن هك **عنى النبي صلى الله عليه وسلم** قال الشيخ ابو حن

هو مصدر جاهد مجاهدة ومجاهدة او الاصل جيهاد كقولنا قتيلا لاوليه كحف كحف
 الساو هو ما خرد من الجهد بنوع الجهد وهو التعب والمنتهى لما في ذلك من ارتكاب
 السبقة وتوقع القتل نصرة دين الله عز وجل ومن الجهد نصر الجهد وهو الطاعة
 لان فيه بركة الطاعة بنصرة الاسلام واعلى كلمة الله وتعالى في الجهد معنى الطاعة بالنسبة
 اليها وجه الجهد كذا اي جده في الطاعة واعلم ان الجهد على ضربين احدهما وهو الجهد
 بالنسبة الى النفس وهو ما في كدع وساوس الشيطان فكل ما ودع في
 الجهد وهو من اعطى الجهد ورتب ما في اعمال الجهد في العبادات الدينية ايضا كذا
 كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وازالة المنكر باليد وباللسان ونحو ذلك هـ
الحديث الاول **باب بعض ايامه** اي غزواته وعقدت
 غزواته ما قرب السلاطين ومن سرباه فوق الاربعين رجل بسط ذلك كتب
 السير وولد للحلاف في اول غزوة غزاه **انتظر** بعض الشيخ وانتظرو
 يولو والاكثر ما سفاطم وهو ما في اكثر روايات الصحيحين نفي الاول او الواحد
 الضمير اليه وخبرنا قوله فام بهم وعلى سفاطم الجهد انتظرو وقد ورد في غير
 هذا الحديث كان ادا لم يقابل في اول ايامه انتظر حتى نزول الشمس قال العلماء
 وسببه انه امكن للقتال فانه وقت هبوب الرياح ونشاط النفوس وكذا
 طار ازيدوا ونشاطا وافتدائا عما على وهو في بداية الجهاد حتى يثبت الارواح
 ويحضر الصلوات فالواو سببه فضيلة او قاتل الصلوات والذات عندهم قاله
 النووي وبعبارة القاضية فانه وقت الرياح المنشط وتسل الحكمة ان الزوال وقت
 هبوب الصبا التي احصى بالنصر هـ قال عليه الصلاة والسلام نصرت بالصبا
 واهلكت عاد باللوب **انتظر** **باب القلوب** حيلة التي عنده ما في هذه من الاعجاب
 والانتقال على القوة والتمس قيل وفيه نوع يعني والعذر ادا ابتلوا بالقتال وقد
 قيل الله تعالى ان ينجي عليه ان ينظره والصبر فغلبه الالهام بالعدو
 واحتفازه وهو مخالف للاختياط والحزم **فليس** وبها نظر ونهت

من قال يحول على حالة الشك في المحبة فيه من جهة النصرة وعدمه والى القتال كله
 فضيله وطاعة وقربا لشيء نفي الدين في حكمة ان لنا الموت من استحق الاشياء واصبح على
 النفوس من رجوته كثيرة وزعم لا يقع ما قد روي في نفسه من علمه بما عدوه فيقع بالدين
 خلافة وتسلح النبي عن بني اوتى التمس خطا في ان عباس وبني موت غير
 يوسف وقال انما عني الزيادة على الاسلام لا الموت من حشده هو ونظيره قوله
 صلى الله عليه وسلم احضار دعيتي وادارت بالناس فبنته فاندبنا اليك غير معتمدين
 ونحو ذلك ما روي عن ابن عمر وعنه فان قيل اذ كان اليك ذطلاعة فكيف
 نهت عن تقيته فالحجاب ان النبي عليه ما سبق من محبة الاحباب ونحوه ولكن وجه
 النهي لما يقتضيه بالماض لا يستلزم له عليه **واسا لوالله العاقبة** اي من هذا
 المحذورات التضمن لبقاء العدو وغيرها فان قيل هل له بر حدين فلا يصح طلب
 المباركة لان من تمى في الحرب كان ما ادا د الخلفا فانه يجب لانه ليس منه تمى
 لبقاء العدو ولم هذا قال في لا ياتي له ياتي لاندع لخطا الى المباركة ومن دعا اليه فخرج اليه
فليس المباركة لطلبه شروطه بضرورة النفع ادا اجتمع بين محبة المحذورة لبقاء العدو
 التي من يمينه **فاصبر** اي الصبر والافطام وانما من شره يحصل لكم بالصبر القتال هو
 كظم ما يولد من غير اطمأنا شكوى ولا خروج وهو الصبر الجليل قال تعالى ان الله مع الصابرين
 وقال تعالى ولين صبرتم لم نجعل للصابرين ما قد جع الله اذاب القتال ما قوله يا ايها الذين
 امنوا اذ الفتنم فيه فانتبهوا لانه الي محط وقد تضمنه هذا الحديث ايضا ذلك **الحكمة**
عن ظلال الجاهل هو من الجاهل البليغ لان ظلال الشيء ما كان سلاسله ولا شل ان يلوب
 الجاهل الجاهل فكان ظلال السيوف المشهورة الجاهل تحت الجاهل اي يلوهم استحقاق ذلك
 ومثله الجاهل تحت اقدام الامم وخمس السيوف لان اعظم الآت القتال واسع فانما اسرع
 الى الهزوت وذكر ما معناه افواك اخبري قريبه من ذلك هذا القول وعند التحقيق فانه
 اليه **المهم من القلوب** او سائر الكتب المتصلة على الانبياء والاعمال التي كتبت
 في عبادته وعلى هذا فالمراد بذكر الطلب لنصر هذا القلوب بخلاف ما يستلزمه ونحوه
 ويحتمل ان المراد بالكتاب المكتوب على الخلق من القضاة والقدر من نصرة وخرال وانذار
 والادلال وموت وحياته **وتجربوا الكتاب** إشارة الى سرعة اجراما بقدره فانه قد رجحان

وهو وجهه عندي من الذي قبله انه اذا اخذ الغنية اشتغل بها عن الاهتمام بالجماد
ومعادته ونقص جرة بنقص عمله فانه اذا استغنى عليه الدنيا اشتغل بها
الرابع ان المشقة عند اخذ الغنية كجور لا من نقص الاجر بنقصان المشقة
فلا اجر على قدر المشقة والتفاوت في الاجر مقتضى ذلك لا شك فمن لم يعمل في هذا
الحرث اشتغال اخر وهو ان الغنية فيحصل بها استغناء عما يحتاجه من رزق بلا
واشياء ذلك ويكون زيادة اجر لا نقصا **وحاشا** النجاسة بنقص غير
جهة الزيادة وبحصول المصالح فلا تراض وقد بسط الشيخ في قولين
ما ذكرناه فينبغي ان يرجع منه **ومثل مثل الخ** الى اخره هذه الزيادة
التي نراها لم ليست فيه بل هي الحاركي بطلانها باب افضل الناس في هذا
بنفسه وبالله تعالى يتبع المصنف ان يقول وللحاركي بطل قوله وسيل
والله اعلم **الحديث** **الرابع** **كلوم** اي تحريم
والكلم بفتح الكاف واسكان اللام الجرح ورعا بطريق على محل الجرح وجهه كون
كلوم وكلمة اكلم وكلم في قوله تعالى اخرجهما من ذابن الارض
تكلما اي جرحهما وشتمهما **وكلمة تكلما** اي جرحا حلة بسايل دم قالوا
بالكلم هنا محل الجرح وتكلم في دفع المشاة فوق وجوز فيه اليان لان تائبته
تجزي كذا قيل وفيه نظر فانه اسند لصريح جازي التائبين في تائبته
تجزي كذا قيل وفيه نظر فانه اسند لصريح جازي التائبين **وامسا**
ولا ارض لقل انماها فصوره وانما ينبغي ان يحل علي ان الصل بمصدر الزيد
به المعول فذكر باعتبار تذكير المصدر في الاصل وفيه مفتوحه لانه
مضارع ذي بال كسر قال المحرري الدم اصله دئو بال تحريك وانما قالوا دئي
بذي كمال الكسرة التي قبل الياء قالوا ارض به برضى وهو من الرضوان
قال الشاعر **فلو انما خرجنا جري الدنيا بالخير اليقين**
ولعمرك اني بقلوبه في تلبية دئوان **وقال** سيبويه الدم اصله

دئي

دئي على قول بالنسكين لانه يجمع على دئا ودئا مثل طي وطيا وطيا ودلو
ودلا ودلان مثل فدا وفضي لانه يجمع على ذلك ذلك المرد اصله فكل بالتحريك
وابجاء جمعه خالفا لظايره والذهب منه الباء والراء عليه قوله من التثنية دبان
اي **اللون لون دم** هذه الجملة حال من الصبر تذكير والفاء جمل
اي لونه فقامت ان مقام الصبر كظايره **والرابع** **رجسك** اي كبر حيثك اذ
لش هو سبعا حقيقه كلف اللون لون دم فانه لاحاجة فيه لتقدير وذلك
لانه دم حقيقه والحاصل انه يراد ان يشرف الشريد بدلالة جرحه على شتمه
مع تقدير وصف دمه فان الدم موضع ريجه ان يكون كبر وتغير حكم الدم انما
من الخاسه الى الظاهر الا لاحاسه حليله واشهر الى ذلك كون اللون لون
دم اي ليس له من احكام الدنيا والصفات فيها الا اللون فقط كان الجسم يكتسب
من الاخره صفه البقا وعندها وكذلك الهية فيكون يوم القيمة طول واحد
وسن واحد جرد امركا غير محتويين الى غير ذلك وشبهه الدم من التثنية جمل
حكمها الله عليهم الدنيا كالمثاله فناسه ان باي يهي الاخره فلذلك لا يترك
عنه الدم بفسل ولا عين قالوا لانه شاهد على ظالمه بالقتل كاقبال والديا
الفصل شاهد عني واعلم ان لفظ الحاركي كما نأب من يخرج في سبيل الله والبر
فمن سبيله لا يبع الجاني سبيل الله والله اعلم عن يكلم في سبيله الاحاديث لقيه
واللون لون الدم والرابع **رجسك** وللفظ طسايل ان ذكره في التثنية
الآخر وفيه والبر نفس محمد سيد ماين كرم سبيل الله الاحاديث لقيه
كتمه في حين كل لونه لون دم ورجسك **رجسك** وفي لفظه لا يكلم احدا
سبيل الله والله اعلم من يكلم سبيله الاحاديث لقيه وجرحه شتمه اللون
لون دم والرابع **رجسك** وفي روايه له والجرح عرفه **رجسك** ويتبعه نفع اوله
واسكان الناء المثلثة وفيه العين المله واخره موحله كبري بنفجر اي كثر وهو
معنى الروايه الاخرى بنفجر دما والله اعلم **الحديث**

الخامس **حينما اطلع عليه الشمس وغربت** هو معنى قوله في الحديث السابق
 وكذا الحديث الاخير من الدنيا وما فيها وقد نال منع ذلك بينهما تفاوت باعتبار
 نال حديث وما فيها يسمي لما تحت طياتها مما اوذع الله من الكون وغيرها وحديث ما اطلع
 عليه الشمس وغربت يشمل ما اطلع وغرب عليهم من بعض المسميات لانها في الراء والسادس
 على الخلق والله اعلم **الحل** **سب** **اللسان** **عن انس**
 الى قوله واخرجه العاري اي مع سلبه وان كان في لفظ العاري زيادة وهي ولقأه
 فوسل لحكم من الجنة او توضيع ثوبه يعني سوطه خير من الدنيا وما عليها ولو
 ان امراة اطلعت على الارض لاصأت ما بينهما ولما لته وكذا ونصيفها
 على راسها خير من الدنيا وما فيها والنصيف الحار يقع في بعض نسخ العمدة وشروحه
 اخبره من عزير او ربما وقع ذلك في نسخة عليه الخطا المصنف بل وفي عمدة
 الكبرى حيث اعلم بعلامه الجارح فقط وهو خلاف الصواب فالحديث في
 الصحيحين وغيرهما مروى عن طريق قال ان سله رواه عمر وابس وابس وعباس
 وسهل والوزير وابو هريرة وابو ايوب ومعاوية بن جندب وابو حمزة والديلمي
 الصحيحين من ذلك حديث انس واي هريرة وسهل حديث ابي ايوب وحديث
 العمدة او قد حدث سهل السابق وورد هذا حديث ابي ايوب وحديث
 انس والله اعلم **الحديث** **السابع الى حين** هو راد
 من مكة والطائف ولما غابت بينه وبين مكة بصومع عشر ميلا وسبق بيان
 ما في الزكاة **وذكر قصته** هو اشارة الى الحديث ان ابا قتادة قتل رجلا واخذ
 سلبه آخر فلما قال عليه الصلاة والسلام من قتل قتيلا لآخره وكان هذا القول
 بعد الفزع من القتال قال ذلك الرجل هو قاتله وعندك سلبه فارضه من حقه
 فقال الصديق لاها الله اذنا لانعد الى اسد من اسد الله فعاد على اسم وعين
 وسوله ففعل طبعك سلبه فقال عليه الصلاة والسلام صدقت فاعطاه اياه فاخذه
 وباعه وكان درعا فاشترى به خروفا سبني سلبه او كان ذلك اول ما نال منه

سنة الاسلام وفي سنن ابي داود من حديث انس ان ابا قتادة قتل ذلك اليوم عشرين
 رجلا واخذ سلبهم وفي رواية لاحدا او طمحه بسلب احد وعشرين رجلا واخذ
 بفتح الهم المسميات وقيل السهم يعني شتر الجوز واحارب نفسه فقال الحرف
 تخلة واخره او خلاصت يسميه الى عشرة وساق ذلك في مؤلفات او حديثه **فقال**
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا لم عليه **الحل** **عن انس**
 وسهل ذلك هو فتوى واحبار عن خبر شري عام او هو امر خاص يستعمل من
 شتره ذلك على الغائبين بهذا الكلام حتى انه لا يثبت استحقاق السلب من قول امير
 الجيش قبل ذلك من قتل قتيلا فله سلبه وهذا قول مالك وابي حنيفة ومن تبعي
 والاول قول الجمهور ويشهر له ما سبق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال ذلك اخذ الفزع
 من القتال واجتمع الغنائم وذكر الشيخ نفى الدين العقوبة المذهب الثاني انه
 قد كان امورا احاديث يروح الخرج عن الظاهر وهو الخليل عا انه شري عام
 قال مثل قوله علم الصلاة والسلام ما امر ان يعطى السلب للقاتل فائق هذا القاتل خالد
 ابن الوليد بكلام فعاد عليه الصلاة والسلام بوجه لا تخطئ يا خالد فلو كان سلبه
 باصل الشرع لم يمنعه منه بسلب كل منة كما لا بد من ان كان عا وجه النظر لما
 كالا خالد بما يؤديه استحق العقوبة بمنعه منظر الى غير ذلك من الدلائل التي ولكن
 حوايه من وجهين احدهما لعله اعطاه بعد ذلك للقاتل وانما اخره لغيره لانه لا اطلاق
 لسلبه حتى خالد وانما كل جرمة الاولى ومن ولاه الماني لعله استطاب ثلب
 صاحبه فتركه باختياره وجعله للملين ركان المقصود بذلك استطابة قلب
 خالد للصحة في المراء الامر اي في واقعة عين والاشارة بهذا القصص الى ما
 وقع في غزوة سونة كما في سلب وعبره وقد احاب عنه النووي بالخيارين
 المذكورين وفي سلبه قول ثالث ان كان السلب يسير فلا يقاتل او كثر احسن وفي
 سنن ابي داود ما سئل عن خبر من حديث عوف بن مالك وخالد بن الوليد انه عليه
 الصلاة والسلام فقتل السلب للقاتل ولم يخس السلب واخرجه ابن حبان في صحيحه
 عن عوف بن خالد عليه الصلاة والسلام لم يخس السلب وفي صحيح مسلم عنه وللفقيه

بمنه فله
 سلبه

تقديرات هذا الحرب مشهورة في النسخة والمبينة في قوله له عليه بيته المراد
 به معانها اشترى فبينة محبة للشيء والميثاق وبعضها لكثير وغيرهم اعتبار
 البينة في هذا السلك وقال مالك والاراضي لخطاه بقوله بلا بينة فعلى هذا
 المراد بالبينة هنا معانها اللغوي وهي العلامة والبرهان ان يكون هناك علامة
 يوضح انه افتاتل اما اخبار واحد او ظن راجح يرويه سهم الفاعل او سيفه او نحو
 ذلك ما يرجح جانبه فيما يدعيه من انه قتله والسلب هو انشيء السلب سمي به لانه
 يسلبه عن المقتول كما يحيط بمعنى المخرط والمراد به ثياب القنيل والحق والآلات
 الحرب والسر والنجاة والسيور والمنطقة والخنزير والقطيعه معه ونحو ذلك
 كما هو مبسوط في الفقه والله اعلم **الحرب الثامن**
وهو بني سفي هي غزوة هوزان كما جاء في روايه مسلم وهي الروايه
 التي اشار اليها المصنف بقوله وفي روايه وهي موطئه واسم اللفظ الذي اراده
 المصنف اوله في الحارب الا انه قال منقلبه سلبه بذلك فنقلني وترجم الجري على
 هذا الحديث باب اذا دخل دار الاسلام فغير امان فلو اوداه ادخله في ثياب
 الجاسوس العاهد الذي هل ينقض امانه ويقتل ام لا وما ينبغي قال
 الجمهور قالوا لا ان يشرط في ماله الا انقضاض اما الجاسوس الجري
 فنقل الجاهل والمسلم فغير يتاخره الامام **عن** هو هذا الجاسوس وهو صاحب
 سر السر كان الناموس صاحب سر الخبر فقال عيان له اذا انا بالخبر والعين
 لوقت مشترك في مكان هذا والباخرة وعين الماء وعين البركة وكل حبيب
 عيان وهما التفرقان في خدمته عند السابق وعين القرو والرياء والمالك
 المناص وعين الميزان وهي رجحان احدا الكفين على الاخرى وعين الشخار
 وعينه نفسه والعائيه والقليل وما عن عين قتله المورق والعين مطر ايام لا تنقطع
 والعين من حروف الحج وارض عين بلده وعين التي اسمها ان سبق بيانه
 وعين الجلاله وارضه بينه وغير ذلك **انقل** اراد ذهب بمعنى **تفلي**
سلبه ان اعطاه بيته ناقليه وانقل بفتح العين والعن في الاصل العطيه

غير المار به وهو في العينه عطاء زيد على السهم المستحق باعنيه لانه زيد على الواجب
 ومن ذلك سميت ناقله الخيله والصوم ركوبها والناقله ايضا ولد الولد ويجمع النفل
 على النفل قال تعالى يسألونك عن الانفال وقد يطلق النفل على غير ما سبق وهو على طلق المأخوذ
 من الكفارة في قوله يسألونك عن الانفال والسلب سبق بيانه وهذا السلب الذي
 اعطيه سلمه بن الاكوع من مقتوله جمل امر عليه رجلاه وسيلاحه كما جاء في صحيح
 مسلم **تفلي** قال القاضي عياض هذا الحديث حوائر فيميل جميع ما اخذته
 السرية لان سلمه كان حمله ما عنقه وما كان مع سلمه غير من الذين نعمهم الله النبي
 صلى الله عليه وسلم فيسب ولا يجوز لما قاله من نظر والله اعلم **الحديث**
الثاني هو القطعة من الجيش اربع مائه ونحوها وفي الحديث خير السرايا
 اربع مائه ونحوها وفي الحديث ثبتت بذلك لانه يشرى الليل ونحوها في قوله يعني
 ناعله ونفا لا سري وسري اذا ذهب الى **الخ** وفي روايه قبل وتجدر ما بين حريش
 الجاسود الكونه كما سبق بيانه ما وافقت الحج وان الجاسود الاصل ما ارتفع من الارض
نقلت **شهاب** اي من الابل وليس فيه تقوى ما بلغه السهم من القسوة لان الغرض
 ذكر النفل من جيش زيد على السهم منه والشهان بضم السين جمع سهم وهو النصب
 واصل السهم اسم لما ضرب به في المشرب وهي القلعة ثم سمي به بعوده الفاح سئل بالخير
 اي السابق سهم ثم لخصني سمي كل نصيب سهم وجمع السهم ايضا على سهم وسهم **اثني عشر**
بجيرا قال النور كانه في بعض نسخ مسلم هكذا وهو طاهر وفي اكثرها اثنا عشر
 وهو صحيح على لغة من يجعل المشي لان مطلقا ومعنى هذا الكلام ان سهم كل واحد
 من العائين بلغ اثني عشر وعط بعضهم فله على ان سهمان جميع العائين اثنا عشر
 ورواه روايه ابو داود اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني ثوبان بن جند واثبت سريه
 من الجيش فكان سهمان الجيش اثنا عشر بجيرا اثنا عشر بجيرا ونقل اهل السريه بجيرا
 بجيرا فكانت سهمانهم بلانه عشر بلانه عشر **ونقلنا** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **بجيرا**
 سبق بان معنى التنقيط والنفل ان ابن عبد البر وهو اقدم احدهم ان زيد
 الامام تفضيل بعض الجيش انقاله وبلانيه فنقله من الجيش واسمجه بعضهم من خمس من

بجيرا

المختص به صلى الله عليه وسلم والثاني أن يبعث الإمام سريته من الحشود تنقلها ما غلبت
دون العسكر تحفه أن يحسن ما غلبت ثم يعطى السرية ما بقي بعد الخمس ما شاء ولا يزيد على
الثلث لأنه أنفى ما ورد في النقل عنه الثالث أن يخبر الإمام أهل العسكر عن النقل قبل
لما أعلز ويقتل بأسائهم أو جميعهم ما يفتح الله عليه الزرع أو الثالث وكرم ما لك
هذا الحديث النبوي بسببه وإجازة بعض السلف انتهى ولا يخفى في تفسيم النقل وتكملة
وحكمه كلام بسبب حمله اليقظة وأما أن هذا الحديث قد يستشكل مع روايه
للمسلم ويقتلوا بغيره بغيره فليبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن فضيحه أنه صلى الله
عليه وسلم لم ينقل بنا الذي نقل أمير الجيش والحديث السابق صرح أنه صلى الله عليه وسلم
هو الذي نقل رجوايته أن تغزوه صلى الله عليه وسلم منزله فلهذا ندمنا في نسبتها إليه
تنبه قد تقدم أن النقل زيادة على سهم المحسبي فإن الزيادة
والجواب من وجهين أحدهما أن الزيادة لم يكن من الأربعة إلا خمس المحسوبة
بأن من خمسة صلى الله عليه وسلم على أن الخلاف في كونه النقل إذا لم يكن من الحاصل
عند الإمام بل أراد أن ينقل من القسم هل هو من رأس المال أو من الخمس شهير
سأ الفقه والمحقق في شرحهم أن يفتوا بأنه يكون من خمس الخمس الموصلة للمصالح لأن
أصل الغنيمه كاجره الكيال ولأن الأربعة إلا خمس نص عليه في الامم وروى عن
مالك عن أبي الزناد أنه سمع ابن المسيب يقول كان الناس يطعون النقل من الخمس
أربع خمس الخمس وقد وردت رواية توضح ذلك قبل عن عمر قال
نقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يسوك نصيباً من الخمس فأما ما في شرحه والمعنى
نقلنا من الخمس غير نصيبهم من خمسة الأربعة إلا خمس المأني أن السرية التي قبل
خذ كانت من جملة بعثت أرسله صلى الله عليه وسلم قبل تجدد الزيادة لكون واحد
من السرية قد تفرقوا بها على كل واحد من بغية الجيش وقد ورد في بعض الحديث
بمسئله منبعا عن يافع قال قال صلى الله عليه وسلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعثت بعث علي بن جد فبعثت من ذلك البعث سريته منهم عبد الله بن عمر بن نفيل سمعهم

وإذا استوفيت
المفسر عليهم
فيه كانت جميع
ما حصل لكل واحد
هو سهم المستحق

المعينة

البعث

أما عشر جمل ونقل صحاب السرية التي فيها من عمر سوي ذلك بعد إحصائهم
لاحاب السرية ثلاثة عشر ولا حباب البعث اثنا عشر كاسبق اضاف في ذكر أبي ذر وأبو
اعلم الحديث **لأحباب غار** اسم فاعل من غار به بعد
يكسر الدال فهو غادر ويقال أيضاً غدر رخص العين ربح الدال لكن أكثر ما يكون
ذلك في الدال يقال يا غدره والغدر ترك الزنا بكسر اللام والمصدر هو الغدر
العوذيه وهذا الخبر في الحرب بالثابت ولا يسمي إلا صاحب الجيش والمج
الزوية وأصل ربح التوا الشهرة والدلالة وكانت الحرب تصمم في الأسواق
الحصيلة لغدره الغادر يستمر بدله ويتم فصيحته ثم تسمى في اسم ركاش
ما مر فلو أرفع له لو أن أوليس شرادهم حقيقة اللوا ورفعه وبهذا يصح
سما يرفعه له بقدر عذرتة وفي رواية له أيضاً الكوا غادر لو أن عبد الله يوم
الغيمه لولا ربح حقيقة اللوا لما كان كذلك **غدره ثلاث** هو يفتح العين
المرة من الغدر وقيل كناية عن علمه بالشر كما أن فلانة لموت وهذا كله تشييع
على الغادر ويغير شد بدل عن الغدر خصوصاً من الإمام أو من الأمير لا غدره
ينعزلي وينتشر صبره ولحم اضطرابه إليه ولهذا جاء حديث ثلاثة لا يكره الله
يوم الدين ولا يرحمهم ولهم عذاب ألم شديد كذاب وشيخ زان وعاب مستنكر
ربما سئل المصنف عنه أعظم عذراً ونظماً ولا غادر أعظم عذراً من أمير عائشة
قال القاضى القواب يوم الغنيمه على ثلاثة أوجه لو غدر ولو أشعر ولو أفرج بالآراء
من نقص المهر والثاني لو أربى العيس والثالث لو أكره وهو لو أسيد ما يجد
صلى الله عليه وسلم الذي يخص به من سائر الأنبياء والرسل والله أعلم

الحديث الحادي عشر قال صلى الله عليه وسلم علم نقل السرية
والصحيح أي الجهد والافتقار لعقل المرأة في قصص لقوله صلى الله عليه وسلم
وفي رده لحديث من ترك دينه فانتقله ومن تشبه بالانثى على الصحيح وفي رواية الجيش
لحديث الشيخ والشيخ إذا زنا بها رجوها البتة ريباً صالاً وبجوهه وأيضاً فقد قال

الله

كل من الغريفة وتقبلوا اذنا نالوا قد يغفلون في الهبات ونحوه لموتيه الصعب
 من شامة لانسيل على الله عليه وسلم عن اطفال المشركين يبيتون فقال لهم منهم
 وفتر سقي ما اخرج ادم بما استشكل ذلك جواره ان الهن عن نكل النساء
 والصلوات انها هو اذا كانوا في السبي لا ينهم غنيمة ايمان في دار الحرب ولا استماع من
 قتال الكفار بما لهم ويؤدي الى قتل النساء والصلوات كالجنيح والسر والما
 لموت السبي وان المصلح على الله عليه وسلم نصوا اهل الطائفة من مجتهدا والله اعلم
الحديث الثاني عشر **شكينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم**
القول لفظ سلم شكوا لانه حو شكت وشكوت والشكوى اخبارك عن المشركا
 بسوق فعله وقدر سبع في كتاب الجنايز وغيره اصح ذلك ولا يرض
 هذا الحديث حديث السنن الصفي انه عليه الصلاة والسلام اخص
 لا من عوف والذين من اخص الجبر كجدة اوضح كانهم لم يوافق ان يكون رخص
 لها ذلك لمفع الفعل مرق والمكة والذين اخرى لمعونه الدافعة لذلك او روده
 ويحتمل انها احتموا ولكن اقتصر بعض الرواة على هذا وبعضهم على الاخر واعلم ان
 الانسب للمصنف ان يذكر هذا الحديث في كتاب التماس لان من المخصصات
 لعموم الراي عن التمس الجبر ولكن لم ياسبه ايضا هنا لانه من عموم حاجة القاري
 والكل يفتح القاف وسكون اليم اما القول بفتح القاف وتشديد اليم المذكر في اية
 الاعراف فيقول لغة في القل ويؤيد بفتح القاف الحسن والقيل بالفتح والاختلاف
 وقيل هو غير ذلك يكون لغة منه كشيء آخر قيل المراد وقيل شؤس الخطم
 وقيل المراد غيت وقيل غير ذلك **قصص الحروب** من اضافته النوع الى
 جيشه كما تم حديثه والله اعلم **الحديث الثالث**
عشر بنى النضير بفتح النون وكسر الصاد المعجمة قبيلة من اليهود بالمدينة وكذلك
 قريظة وهما اخوان وكذا الفرزدق من النضر كانت غزوة بني النضير من اربع
 من الهجرات من ربيع الاول وجعل ان اسحق بعد بئر معونة والزهرة بعد بدر

بسته أشهر فحاصرهم على الله عليه وسلم خمسة عشر شهرا يوما وقيل سنة ايام
 فخر بيوتهم وخرق كلهم ودفن في قلوبهم الرعب فاحلهم الى خيبر وفيهم تركت
 الايات في سورة الحشر **ان** من تأييد ارجع وسبب الاموال بنا لان رجعت
 لما سحتهم وهم المليون وكانهم اهل بالاصالة وانما خرجت للفقراء فاد اخذوها
 منهم كانت كانهما عادت اليهم او انه بمعنى تحول كرجع الطين خزفا كان قد تم سانه
 في تاب الرضا **ما لم يوجف** ملا اخره بريد به انهم فيا وبرد على غنيته لان
 الغنيمة كما اخذ بالفتح واكافا جليل والرشا ليس قبل في الغنيمة انما هو
 الاعلى فلو وقع القتال في البحر او مشاة او نحو ذلك على ما هو مستوسط في
 الفقه كان غنيمة فمن هذا لسان الجنب اي ان الغني هو الذي لم يوجف
 علمه بجبل ولا رشاب ولا اجاف الاموال وقيل الاستماع **رشا** هو الايل
 خاصه نال الازهر في وغيره هو الروليل الخد للركاب كالواو ولا حلقها
 من لفظها بل ولطها راجله وجميع الرشا تركب ككتاب وكتب **اشا**
 التركب بفتح الراء فخره اريد به جمع وليس جمع تكسير كركب دليله تضعير على
 تركب وجمع التكسير لا تضعير على لفظه وهذا الفرق بين الغني والغنيمة انما هو
 بارادة ذلك بقربة لخلق وخبرها اما اذا اطلق لحدوها بلا تميزه وتشميل
 للنوعين **كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصا** انه كان معظم اموال
 بني النضير له لان له اربعة اقسام وخمس الخمس الباقي فلهذا وعبد شرون
 ستمائة خمسة وعشرين والاربعه الباقية للزوي القريب والسبي واليا كنس وابن
 السبيل قال الشيخ تقي الدين ويحتمل ان كل ما كانت له اي كما هو مذهب مالك وكان
 ما ينقله من الكراع والسلاح تبرعا وخالصا منصوص على الحال وكان الذين فيه
 خالصه فان قيل جوز ان يكون خالصا لمن منصوص على الحال وكان القياس فيه
 خالصه في قوله بما انا الله على رسوله **قل** تضعيف طول الفصل **كانت**

اهل سنه
احول بنهم ايما اشبع بها اذ جعل له نفقه سنه نظيبا لفلولهم وتشرعاً
 لئلاهم وانما حديث انه كان لا يتجر شيئا اذ يتجمل ان ذلك كان اولاً ثم صار يتجر
 لهم سنه وتحتل ان المعنى لا يتجر شيئا اذ يتجمل ان ذلك كان اولاً ثم صار يتجر
 هو ايضا بما يشاء فيهم **في الكراع** بعضا كان الخيل فانه كراع ومنه الخروجر
 اسير جمع الخيل **والسلاح** يذكر بحوزة ثابته وهو اعد من السلاح الحرب من آلات
 الحرب مما يقاتل به **عن في سبل الله** لونه بضاحين كما يستعان بمحادث الدهر من
 مال وسلاح واعلم ان هذا الحديث ذكر المصنف في احكامه الكبرى ثم قال خرج الزبد
 وهو متفق على معناه وقد اخرج سلمة الجاهد في بيانه والجار في حقه مواضع
 بالقصة في التفسير والجار في الحسن والارض والاعتظام والله اعلم
الحديث الرابع عشر اجري اي سلكوا كاحادي
 الروايات الاخرى كما قال ايضا حارصا العدا على ما طلع واخبر حاله فيه **ناضج**
 نصير الخيل ان يغفل عنهم سلة وتدخل بيتا كنيها وتخللهم لتعرف وتكون عندهم
 فيجف لهم على الجري قاله النووي وقال الشيخ في الدين الاضافه
 السمن وهو ندرج في افواههم ان يحصل له الضم ونقلنا فيهم عن
 اهل اللغة ان النصير ان يجله حتى تسكن ثم يردده الى الغوث ان ولا يجله غيره
 وذلك الرابعين يوما وهذه المدة تسكن الضم والموضع الذي يضمن فيه ايضا
 يسمى المضار ومن العرب من يطمعهم الجمر واليمن في ايام النصير ويسكن
 النصير غير ذلك ايضا يقال ضمته واضمه وضم الفرس نزع الهم نصيرهم ضموا
 وضموا النصير الضاد والنصير يكون الهم وضم خوف الهم والهم **من الخيل** قيل احد
 خايل كذا وكذا وركب وناجر وجر وطاير وطير وقيل لا واحدا من لفظه على الراء
 فقال سيبويه انما سمع جمع وقال لا تخش جمع نصير واما استفاضة فقيل
 من الاختبال وهو العجب وذلك لانها تتكلم ما تشاء وقيل من التجمل لانها

لام، تتجمل صورة وهو لعظم من وجوه بعضهم ان اصله خيل بالشد بل تخفف
 كمين وسيد وسيت وفيه نظر لانه تلك سمع بها التفتيل وليس في الخيل ذلك وقد
 نطق الخيل على الزمان قاله الراس وجعل منه ما خيل الله اركب والهم يورثان تاويل
 هذا ياد ويخيل الله في رفا المضاف او انه اطلق مجازا لولاها لانه حقيقة كاذبها الراس
من الخيل كما تهمله مفتوحة واخطا من ضم كانه عليه في اطالع ثم تاسا كنه ثم يشاء
 تحت ثم الف تمد وتقصير الاشهر المرفوع المجازي ونقل الخيل في تنقيد ابا على لسان
 والخرور في كتب الحديث الاول **تثنية الوداع** سبق الضلال على اوطانته في باب دخول
 مكة وانما تثنية الوداع هذه فيمن بالقرب من المدينة يودعهم مشيعهم ثم وقيل لانه
 عليه الصلاة والسلام وحج ثم اعرض خلفه على المدينة في بعض خرجاته وقيل ودع
 بعض سرياه والصحيح الاول فانه اسم قدوم خاهيل وقد قال نسا الانصار حين قدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **طاع المذنبين** اي طاع المذنبين الذين طاعوا الله ورسوله
 وبعث الله دابته **سحر بن زريق** زريق بن قيس الزبيدي نزل من الانصار وهذه
 الاضافه اضافته تميز وفيه ان يشبه هذا البين تركيبة لمن سب الله ونزحهم الحارثي
 ما ن حوازل قوله سحر بن زيان وروي عن ابيه الحارثي انه كان يكره ان يقال سحر بن زيان
 فلان لا يركب باسما ان يقال مصلح بن فلان **قال شيخنا** في اخره هو ابن عبيدة ولما
 ترجمه الصحيح في هذا المشي يبين فانه لا يقتضي انه تزف من المراء يسويان وليس رجل
 توقف من حسن ثبته لا التزكيا كما هو موضح به في حديث الحارثي قال موسى تزفقه احد
 رواة من الحديث ان تثنية الوداع سته اتيان او سبعة ومنها الى سحر بن زريق قيل وعنه
 واما اسم فلم يذكر قول شعبان هو الذي قاله الاكثر خلافا لموسى **قال** جمع بينا وهو
 حيث لطق فالمراد به في المسألة ان يلع والباع اربعة ادب كما سمي في باب يرويت الخ
 وقال ابن عبد البر جمع ما قبله الميلة ثلاثة الاف دراهم وخمس مائة دراهم والله اعلم
الحديث الخامس عشر

ما لا يور
 بها

بحر وحضرت علي الصفة الاحد والستين على الاستغفار ولا يجوز الرجوع **وقدم**
عليه السلام وفي رواية وقدم علي بن سفيان بكرا بن ابي من علمه في السعي
 الصدقات وقال بعضهم اتابعته صلى الله عليه وسلم امرا لا غملا على الصدقات
 اذ لا يجوز استعمالها في غير ما علم صلى الله عليه وسلم للفضل من العباس
 وعبد المطلب ليربيعه حين سلاة ذلك ان الصدقة لا تخرج للمجد ولا لا تجوز
 لهم يستعملها وورد بان سفيان لا يسمع منه سعيه الصدقات فان مطلق
 الولاية قد يفتي سعيه في حديثه في سلم في كتاب النعمان في رفع
 الامانة ليرد به على سعيه يعني الدال عليه سلمنا ويجوز ان يكون ولاء الصدقات
 وغيرها ويكون من الصدقات بحسبها او بغيره من غير الصدقة **وقال اهل**
الاهل بالحق صلى الله عليه وسلم لم يكن هذا الحديث جواب النبي صلى الله عليه وسلم قال
 على ذلك ولكن رواية انه قال له انفسك فان سعيها هربا في رواية فانه ان
 يقتم على اجرامه وفي رواية قال له فاهرب وانك حرما ثم هذا الجواب
 غير ما احاب به ابا موسى في الصبي عنه قدمت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو متبع بالبرطي فقال يا اهل بيتي اهل بيتي قلت ما هلال النبي صلى الله
 عليه وسلم قال هل سمعت انه يدرك قلت لا قال فطف بالبيت وبالصفا
 والبروة من اجل الحديث واعلم ان هذا يدل على انه ليس معه هدي من المومنين
 بنفسه في خلاف علي فان معه اهل بيته هديا **فاقر النبي صلى الله عليه وسلم** بالحاجة
 اي من ليس معه منهم هدي كما حدثت ابن عمر السابق وغيره وايضا
 فساق السبياسة هذا الحديث وفي بعض طرق الصبي عن عائشة
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من اراد منكم ان يهلج وعمرة
 فليعمل ومن اراد ان يهلج فليهلج فله من اراد ان يهلج وعمرة فليهلج والى
 عائشة فاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج واهل بيته ناس معه واهل
 معه ناس بالعمرة والحج واهل ناس معهم وكنت ممن اهل بعزم **فيكونوا** الى الحج
 هو من عطف ففصل على مثل توفى ففصل وجه الحديث والمواد الطواف
 هنا انهم من الطواف بالنسب والسعي بين الصفا والمروة قال تعالى في الاحجاج

عليها ان يطفف بها ويحتل انه اقتصر على الطواف لاستلزامه السعي بحدوث
 فيكونوا ويسعون في حرف الكفا على انه قد جاء به رواية **الاشكان**
مع الهدي هو استلزام من قوله فاسر اياه **وقال** اي الماسرون بالفسح **نطق**
لا يني اي لا ينفك في حرف الاستفهام وهو استلزامهم بحسب معنى بكر اليهم
 بصرف باعتبار الموضع ومنع باعتبار البقعة للعليه والثابت واقتصر
 ابن قتيبة في ادب الكاتب على المنع كما اقتصر الجوهري على الصرف
 سميت بذلك على المشهور وقول الجمهور لما عني في من الزمان في رافعي وحكي
 الارزقي ان ذلك لان ادماراد مفارقة حبل علمهم الاسلام وقال له
 ثمن الجنة وقيل من قولهم مني الله الشيء فله ما جعل من من الشعار
 كزائله الكريهة المحج من الفارس فله ما قال لان الناس يعنون معنى
 فيقرون امورهم واحوالهم فله انهم قال الجوهري يقال اشنت القوم
 انهم من يوش وقال ابن الاعراب اشنت القوم انهم من يوش من حرم
 حكمة مشرفهم الله انهم وقال البيهقي اشنت القوم انهم من يوش من حرم
 احدهما ينشئ والآخر الصانع وحدهما من جهة الغرب وجهه مكة حرم العقبة
 ومن الشرق وجهه مكة وعرفات بطن السيل اذا هبطت من وادي
 محجة يتصل درعهم سبعة الاف درع وساناد درع ومن صدره ومن يديه
 اميال ثم ذكر عن الارزقي حديثا اخر فيه طول يلجس من الهندية **وذكر**
احونا يفتقر من باب المبالغة اي ان الحل يقضي بنا الى حياضة النساء
 ثم كرمنا عطف ذلك بخروج وذكر حديثا اخر من الرواية كانه يفتقر رجلا
 الحج تنافى الترفه ونسب الشفت فكيف يكون ذلك وقد تبين ذلك
 في رواية عن عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله قال اهلنا اصحاب محمد بالحج
 خالصا وحده فقدم النبي صلى الله عليه وسلم رابعه مضت من ذي الحجة
 فاسرنا ان نحل عطا فالحجوا واصبوا النساء عطا فالحجوا واصبوا
 ولكن احل من لهم يقبلها ليركن بيننا وبين عرفه الا خمس اثمان

سبي

عُضْتُ أي فني عرض من الجيش هل يصح للقتال فيؤذن له أو لا فيجتمع يوم **أحد**
 أي ريان عذرة الجرحى جيل بالدينه على أن من فرجهم وبه تهره هارون عليه الصلاة والسلام
 ويؤذن له دوعين وكما تهاهق الخرافه سنة ثلاث من الهجرة يوم السبت تسبع ليال
 خلون من شتال ويقل لأحد عشره وقبل النصف منه **البحر** أي فلم ياذن في البحر
 للقتال **يوم الحرف** أي زمن غزوة الأحزاب وكانت في ذي القعدة سنة خمس قبل في
 شوال سنة خمس وذكرها البخاري قبل غزوة ذات الرقاع وسميت الخندق لأن النبي
 صلى الله عليه وسلم لما حارب الأحزاب حفر حولها الميمنة خندقا في سنة ايام مشورة سلمان
 والخندق لوطا نارسى بحرب وأصله كذبة أي يحفر ويرجعه خنادق والأحزاب
 جميع حزب والحزب الجند والجماعة ويحزب القوم صاروا أحزابا وفرا شتى وفرد
 وكذا النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد جماعة ذكرهم سنة سبع الهجرة نزحهم عن الجيش
 وذكرت فيه روايه أي فغير الموافقة لهذا الحديث أن العرض كان في غزوة أحد
 وأنه قبل ذلك غزوة بدر كان ابن ثلاث عشرة سنة فلم يحج معه وان الوافدين ذكر
 ابن عمر بن السنه صفة في بدر وغير ذلك من القوايد فيليرجع منه **وأن ابن عمر**
 أي قال ذلك مع قوله أنه كان في أحد ابن أربع عشر سنة وهي كاسبق قبله سنة
 وأحد في المرح لأنه لم يعتبر كالاربعه عشر بل التقى بطعنهم في قوله وأنا
 ابن أربع عشر سنة وهذا الجمع متعني في هذه القصصه تقر بها ما سبق من
 الاختلاف في تاريخ الغزوتين وفي سنة ابن عمر لم يكن ثابته واستعمله فأنه
 مما استدله بهذا الحديث عليه أن التاريخ ليس بمحدد وخمس عشر سنة ولكن تحاشيه
 أن الاجازة وعدم الاجازة انتهى بالشبهة إلى اطاعة القتال وعدمه لا بالبروع وعدمه
 بل بالوالي الامام بالاعجاز فأنه لا يجيزه والله اعلم **الحديث**
للساكن عشر في النفل يعني أن الساكن والاربعه سابق والمراد به هنا طلاق الغنيمه
 كما تقدم أنه أخذ إطلاقه على أن هذه النطه وهي في النفل يخرجها البخاري
 ولكنه بين روايته أن هذا القسم كان يوم خيبر **للفرس خمس والرجل**

سهمًا معناه أنه أعطى الرجل الفارس ثلاثة أسهم سهمًا للفارس والرجل
 وسهمين للفارس أي له تسليط وسهم وبذلك الدليل حديث البخاري الآخر للفارس خمس
 ولصاحبه سهمان قال وقسره فافق قال إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم فافق
 لو كان له فرس ثلث سهم وتقبله حديث أسهم للرجل وللفرس ثلاثة أسهم سهمًا
 له وسهمين للفارس قال الشيخ في الدين وهو صحيح الاستناد قال إلا أنه قد
 اختلف على عبد الله بن الأخر وأطال فيه وهكذا كله حجة للشيخ في ذلك
 تبعهم أخلاقا لقوله في حنفية أن الفارس له سهمان فقط سهم له وسهم للفارس
 والرجل له سهم واحد ويؤول حديث الكتاب وما شابهه للفارس أي لدى الفرس
 واللام للملك على ظاهرها المعنى القول باللام للاختصاص على ما ذكرناه في شرحه
 وأما أن للفارس سهمان فربما علق به للقول الآخر لأن معناه للفارس من حيث
 فرسيته وإن كان له من حيث ربه رجل واحد من المقاتلين سهم آخر وأما
 روايه للرجل سهم ولا تفاضل للرجل لأن الرجل يعمل لانه شاملا لراكبه الفرس وغيره
 والرجل الذي لا يكون راكبا فربما والنص على الخاص لا يبيح العام إذا ذكر بعض أفراد
 العموم لا يخص على الأصح ولكن من الفرس أدلة للحزب والحوية عن دليل خصه
 ليس بذلك لسطه والله اعلم **الحديث السابع عشر**
كان ينفل المراد بالنفل الزيادة على النصيب وهو أحد إطلاقه كاسبق
 وهذا معني الحديث السابق سيرة محمد لا أن ذلك اخبار عن نفسه خاصة وهذا
 عموم وزاد البخاري في آخر هذا الحديث والخمس من ذلك واجب كله وقد سبق
 الإشارة إلى أن الخلاف في النفل هل هو من الخمس أم من رأس المال وما يذكر
 في أن النفل من رأس الغنيمه ما روى زياد بن خازنه عن حبيب بن سلمة قال
 شهدت النبي صلى الله عليه وسلم نفل الربع في المدة والثلث في الرجعة ورواه
 عنه الصلابة والسلام كان ينفل الربع بعد الخمس والثلث بعد الخمس وأقبل وترجمه

بكل

ابوداود عليه باب من قال الحسن قبل الفيل والله اعلم **الحديث**
الثامن عشر من حل الدنيا السبع اي حمله لقتاله المسلمين لان فيه تحريفا
لهم وارعايا اثنا من حمله لارباب المفسدين والمطاعين باذن الامام فلا بأس به
ولكن هذا الحققة حل لهم لا عليهم ويحتمل ان يكون قد كنى بهذا عن قتاله المسلمين
لان لارضه حل السلاح عالمنا وانه كنى به عن القتل للملازمة المذكورة **وليس منا**
ان كان الذي حل السلاح كافرا بهذا واضح وان كان مسلما فله تأويلات سبع يتبينها
من نظير كتاب الجنائز وغيره والله اعلم **الحديث**

عشر يقال شجاع اي لاجل الشجاعة منسوبة على انه مفعول له والشجاعة
صيد الجبن وهو شدة القلب عند البأس وشجج الرجل بالضم هو شجاع وقوم
شججه وشججان ورجل يجمع وشله والجمع شجعان وشجوا لفقير وفقرا
وقد يقال امرأة شجاعة ومنهم من لا يصف المرأة بذلك المراد اما هو الشجاعة
بقناله اي يقال او ان الشجاعة طبع له اذ انه شجاع ويفضطر الى ان يكون
واعلا ككنه بشجاعته **وقال حميد** اعرابه كاسين والحمية فويله من حمى الش
كس والمراد به الانفة والعيرة عن عشرينه والغضب **ربا** بالمد وقصره
قليل وهو ضد الاخلاص اي وان كان يقال لفرض الدين لكنه يريد اياه
هذه المقالة لاعلا كلمة الله وبهذا يفرق القسم الاول في المقالة شجاعة
كاسبق لان مقصود ذلك انما هو المدح على شجاعة لا المدح على كونه ناصرا للدين
من قال يكون كلمة الله هي العليا فيه تنبيه على ان السؤال

ان هنا غير مستقيم وان الوجه السؤال بهل لان الملائكة ليس شيء في سبيل
الاعلى انفسهم الملائكة الذي يقال شجاعة والجلي تانين الاعلى وهو واولي الام
ولكن الواو فيه قيلت يا كالزينا وهي من الدنو وذلك لان لام فعلى اذا كانت
صفة حب العلي وما قول الحازين القضيبي فشد قياتك وان كان فضيحا



نفسني في ضايق عرفة تنظر من كثرة ما انبى قال جابر بن عبد الله كان في انظر
بلا قوله بيده كوله قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم فبينا فقال قد علمت اني
انما كرهته عز وجل واصد فكر وبر كره ولا يهدي كملت كما يكون ولو
استقبلت من امرى ما استدرت لمر اسبق الهدي فخلوا محلنا وسما
واطعنا الحديث فغير وردنا سبب نوقفهم غير ذلك ولطف هذا الطريق
قالوا كيف محله؟ سعة وقد سمعنا الحج وفي لطف من غير ذكر سبب ولطف
فكثير للعلينا وضائق صدورنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم انما نذكر
اشيائه من الناس ام من قبل الناس فقال ام الناس لخلوا الحديث
والتوفيق بين هذه الانظار سهل الانا حديث عايشه بنخ الى اصحابه
وقال من لم يكن معه هدي فاجب ان يحمله فخرج فليعمل ومن كان
معه هدي فلا ينهم الاخر ثم والتزم لم يكن مع هدي
وفي رواية ان امرت الناس بامر فاداهم بتردد فان ظاهر هذا
مخالفة ما سبق من حديث جابر من امرهم بذلك امر عزيمه وختم وقد
جمع بينهما مائة خيرهم اولين الفسخ وعدمه ملاطعة وابتاسا
بالجوع لانهم كانوا سرون من ايجر الجور ثم ختم عليهم بعد ذلك الفسخ
وامرهم به امر عزيمه والزمهم اياه وترددهم ايا كان في الاول
ولذلك كرهه فالزمهم **لو استقبلت من امرى ما استدرت** ما موصوله
الى الذي اولئك موصوفه اى شيا والى الحديث كيف وضعت
اى استدرته ومعنى الكلام لو كنت لان مستقبلان من الامر الذي
استدرته لمر اوليا لعنة من سوق الهدي والامر الذي استدرته
صلى الله عليه وسلم حصل لاصحابه من مشقة انفرادهم عنه بالفسخ
حتى انهم توقفوا وترددوا وراجموه وقيل المعنى لو عشت في هذا الذي
رايته اخر من امركم بالفسخ وامرتم به في اول الامر ما سقت اليه يدرك
ولذلك استدرت لمر ايجل جواز اجزائه صلى الله عليه وسلم ومثله كثير

نحو لولا ان اسبق على استي الحديث وحديث قبل الفسخ من الحادث وانما داخلة
قتله ما كان شرك لو سقت وربما من النبي وهو المعنى المحقق فقال
صلى الله عليه وسلم ما سقت وقال الخطابي انما اراد صلى الله عليه وسلم بطيب
فلو ان اصحابه وذلك لانه كان اسبق عليهم ان يخلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
مكرم ولم ينجم ان يرغبوا بانفسهم عن نفسه ويتركوا الافتدائه
فقال ذلك ليلا يخلوا وانه انفسهم وليعلوا ان افضل ما دعاهم اليه في ختمهم
وقيل قال ذلك لما ظهر من الصلحة الراجحة على مصلحة سوق الهدي والراجحة
هي موافقة اصحابه في الفسخ وازالة المشقة التي حصلت لهم بموافقة حكمه
وهذا الوجه قريب من الاول وليس هذا الحديث دليل على ان المتبع
افضل من حث ان صلى الله عليه وسلم فليكون به متبع ان يكون وقع لانه
انما يتبعي افضل لانا يقول النبي هنا ليس لكونه افضل مطلقا بل لاسر
اخراجهم فلا يلزم ترجيحه مطلقا كادرك الشئ فليكون مسوقا
لولا ان مع الهدي لا يخلت هذا كيان الملائكة في الناس الاستفاد
الذي حله كانه يقول وذلك بان من معه هدي لا يقد على فتح الحج الى
العره وحملها وبما الشئ فليكون من معه هدي لا يقد على فتح الحج الى
لا يخلت لعل يقول فاعلم ولا يخلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
وفسخ الحج الى العرة بمعنى الحلق الحلق بعد النزاع من العرة ولو حلق الحلق
الحلق قبل بلوغ الهدي بحله وهو من يوم النحر واعلم انه يوجد من
هذا الحديث اسعاف لو في مثل ذلك ولا تغارص بيده وبين حديث
لو يفتح على الشيطان لان المراد بذلك باب الشيطان على امور الدنيا لما
فيه من صورة عدم التوكل وعدم نسبة الفعل للقضاء والقدر لما في
القرينات كهذا الحديث من المعنى مختلف فليذكر **وخاصة عايشه**
ذكر ابن خزيمة في حجة الوداع ان حيص كان يوم السبت لما كانت خلوت
من ذي الحجة وظهرها يوم السبت وذلك يوم الفخ **غير ان لم يطف**

بالسنة ان ولم يسمع نقلها في روايه صحيحه انما اورد ان طهرت طافت
وسفت فلو كانت سفت لما عادت السعي وانه خلاف هذا لان السعي
لا يرد بقديم طواف عليه فيلزم من نفيه نفيه فاكتمل معنى الطواف
نفي الطواف **دفع** اي ان الطواف لم يرد بقديم الاستسقاء ومرداها بالمرق
المرق التي فسح الخ الم والمحة التي انشأوها من مكة **واطلق بحكمه**
اي محله منكره كالعامة منكره كما وقع والا فندعو بين الاحاديث الواردة
فيها بخلافه فان لم يكن فسح كما سجد او كنز لما حاصت واشتغى بها الطواف
للمعركة امرها بالاهلال بالحق فصارت قارنه وقيل كعمل انما لم يسمع يصح قول
وانطلق في وصعف بان طاهر الاحاديث الصحيحه بقصص انها اعترفت
حيث امرها عليه الصلاة والسلام بترك عمرته وتقص راسه واستشام
وبالاهلال بالحق لما حاصت لاستشام الحمل بالمرق بوجوه في الحضر وزواجه
وقبض الخ وبعد دخول المحرم الطواف واليمين فبقي المرق فاهلته بالحق
مع نقا العتق فصارت قارنه فالجواب الاول اول وجس لن بالحق
الشع بنق الدين وكما فهم الى ذلك الجمع بين الروايات وان كان ظاهر هذا
الحدث خلافه **التخيير** على لفظ المصدر من تخير شيئا مكان بين شيئين
ويترك منه ومن ماله فترخا وهو غلط في قوله سمي بذلك
لان الجمل الذي عن منه يقال له يوم والدر عن سياره يقال له ناعم
والوادي عجمان وقال المطرعي في المغرب التخيير مصدر التخيير اي كفه
قال ومنه سمي التخيير والتركب الذي على اللسان والطيب امه والى
البرك في محله وروى يوسف بن مائة عن حفصه بنت عبد الرحمن
لما لم يكر من اسمها عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا عبد الرحمن
اردفنا خنك عابشه فاعرها من التخيير فاداه طمعه من لاله
فلحقها فانما عزم منقلبه وذكره الارزقي عن عطاء بن ابي رباح انه قال
الموضع الذي اعترت منه عابشه هو موضع الحير وروى الالهة **تربعا**

سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من المدينية **ونفي قول** الرازيه اما النحل
عاشهم كانوا يستترين على قبيبه ما اخرجوا به في تلبسهم حتى بلغوا مكة
واما ما استنصبني سببا سوره في وقت الاحرام والمزاد لقوله ومن يقول اي بعضنا
حرمانيه ومن حديث عائشه خدام من اهل بيته ومناس اهل بيته ومناس
اهل بيته ومن الان يزيد الرازيه نفسه او منع رفقه له لا يطلق الصحابه
واعلم ان هذا الحديث جعله الصنع بن زياده عابشه وهو وهم وصوابه
كله العبد والشرع جاز والله اعلم **الحديث** **والسابق**
ابن الجبل اي هذا هو الجبل الاعام لهما حرم بالاحرام حتى الجماع او حل
خاص وانما سألوا ذلك لتوقفهم في الجماع ونحوه واستنصبوا لهم ذلك كما سبق
فاجابهم صلى الله عليه وسلم يا اوليوا الله اتمم **الحديث**
للمالك **حين دفع** اي من عرفات والحديث مختصر وقد روي
بأسط من ذلك ما سبق في السمر والعمرة سبيل اسامة بن زيد
وانما ليس معه كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير بالحج والوداع
حين دفع ولي روايه حين افاض من عرفات وفي روايه وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد اذنه من عرفات وقد اخرج الجماعة الا القمزي
العتق بفتح العين الميملة واليوت مال المصنف هو انبساط اليد
سمي بذلك لان الاديه مستعينه بعتق وعباره القمزي الميم الم العتق
مسرته رفق **فخره** بفتح الفاء الحات المتسع ورواه بعض رواة الموطا
فوجه برفع ضم القادحها معنى الفخره وفي شرح الصنع بن العبد
الرواه رواه فوجه بفتح الميم والواو على الميم وفتح الفاء معنى الزجر والظاهر
انه وهم وانما هو بالحق كما سبق عن الموطا او قد علم الجهد **نقص** هو
سبب فوق العتق كما قاله هشام ورواه الله المصنف في تفسير ذلك
والمراد اسرع منه قال الاصمعي الض السبب الذي يذهب حتى يجر المقامه
افوق ما عند هاهنا ولهذا قيل نقصت الشيء بمعنى رفوته وبضارح نقص
ينقص بالسر وانواع السبب كثيره يسطر التالي في فقه اللغة لاحاجه الي

بعضه

المتطوع بل هو هذا والله اعلم **الحديث الرابع** **عن عبد الله بن عمر** عن
عمر بن الخطاب عن هذا هو الصواب رتب في بعض النسخ من الحديث وفي شرح
الشيخ نقل الذين وافقاه وان الخطا عن عمر بن الخطاب يكون نص الحديث
ونسخ المم وكان سبب الوهنة ذلك ان عمر هو راوي حجة الوداع
وايضا حديث الصحاب انما يدر على عمر بن الخطاب في ارضه
كما في الصحيح والزمزم والسباك وخبر كافي الحارث واسمائه ثم ترك
في الحديث **في الحديث** عن بايع ان لم يعم لقن جلا لاله الحق
فلا فاض ولم يخلق ولم يبق في كل ذلك ما رو عنه الله سبحانه رجع يخلق
او يفيض ثم يرجع الى الله ويتبع الحديث **الحديث الخامس**
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية ان ذلك كان يوم النفر عني وفي
رواية وهو واقت على نافته وفي رواية ان ذلك عند الحرم وفي رواية
وفي رواية حجة الوداع من الناس سألوه وفي رواية انه كان خطب
فعدا الفضة واحده وعمل على انه وقت خطب وسألوه والصلوات
سأله انه وقت عند الحرم وسألوه وخطب بعد صلاة الظهر وهل احدي
خطب في المشهور لكن رواية ابن عباس في الصحيحين وقت بعد ما سبقت
قال الحرم وهو يدل على ان السؤال وقع ليلا او في يوم الفري وهو اول
ايام التشريق **الحديث السادس** الشهور والعام اصل من المشاعر وهل الحراس مكانه
يستند الى الحراس كما سبق منه ما في الزكاة قال الحرف في شعرت
بالشيء بالفتح شعيرة تقول اي فطنت له وسنه قوله ليت شعري اي ليتني
علمت **الحديث السابع** الخ ما يكون في الله والذبح في الحلق ووطأ يوم الحمر
او سعه الذي ثم نحر الهدى او دعه ثم الحلق او القص ثم طواف الاكافه
هذا هو الترتيب الاصيل وروا ذلك ما في هذه الحديث وعمر من حجاز خلافة
مطلقا او سينا كما سبقت في الحديث وعمر فاعلم ان من رواه
هذا الحديث الاستدلال به على حوان الرواية التي لا تضرح الا لابطالها **الحديث الثامن**
ما قوله ادع عثم عن اخيه عن الصل بلفظ ان الله اعلم الحديث **الحديث التاسع**

ساجد الوديع

ان كانت **الحجوة** هي الحصة الممنوعة والجمع جازر ومبرور ولم ينعزل لكل
 قيل اجتمعوا وانصروا نصرا وابدوا وجدجروا وجرات القرب لا بد كما هو مقتضى
 محله وركب الازمنة من عن لغتنا من وان عمن وانى معن والحدرك وبخيل
 بن حيدر رضي الله عنهم قالوا ما قيل من الجار رفع وما لم يتقبل من كمال
 ابن عباس وكل الله تعالى بهما تلك **الحجوة** سق لنا من **هذا المقام**
الذي انزلت علمه **سراج الهدى** الذي صلى الله عليه وسلم الذي وقف فيه الرب
 وحض سورة المقدم لما استخلت عليه من باب الغفلة والحج وقصد ذلك
 الرد على من خالف فقد قيل انه قد استقبل الحزم مستند بالقبعة وقيل
 لاستقبال القبعة وتكررت الحزم عن عينه وقيل غير ذلك قال السمع بقا الذين
 وساء الحديث دليل على جواز قولنا سورة المقدم وقد نقل عن الحاج
 محمد وصف انه لا ي عن ذلك وامر ان يقال السورة التي يدرك فيها المقدم
 فيرد عليه هذا الحديث وخبره اني قلت هذا من لفظ البراءة وهو
 كثير لكن الاختصاص بالرواية من الباب كثير بحديثي اقره انه على السمع
 قال لا يحلوا يرون كقايان الشيطان بقر من الميت الذي يقتله سورة
 المقدم رآه سلم والترمذي والسائي من حديث ابي الدرداء ان النبي صلى
 الله عليه وسلم خط عشرايات من سورة الكهف علم من الرجال
 رآه سلم واوداد و السائي وعبد بن ولله علم **الحديث**
السابع قال السراج المحقق الضعيف المشهور ان هذه القضية
 كانت في عهد الوداع وقبلها الحديبية وقال ابن عبد البر هو الخطوط
 جزم من التمام الحزم من الما بذلك القاضى بعض مانع ابراهيم
 فيه وقد ورد ما يدل عليه ما ولا قرب كقائل القاضى من الدين ان ذلك وقع
 فيهما معا وقد كان من كلا الودعين نوبت من العائدين في الخلق انما هي
 الحديبية فلا بد عظم عليهم الرجوع قبل تمام مقصودهم من الدخول مكة
 ذلك لشكهم وامانة الخولا سبق من استشفهم من فسخ الحج الى العمرة وكان
 من قصر رايه انه اخف من الخلق ذكر رايه الله علم الدنيا لا يقضي لانهم ما بدوا

سید محمد علی خان از درویش خان

لا انتساب الامر وانما افضل ما امر به من الجواهر وهذا في بعض الروايات قبل
 ترسل الله ما بال الخلق طاهر لهم بالفرح واللاهم لم يسكوا وايضا فالخلق
 افضل ولا بد له على صديق النبي في التلاوة على من كان يدينه
 والخاص والمختار من بينك انهم لم يكونوا مستغفرون اعز واعلم ان الكفر
 في هذا الحديث ما الذي الخلق من بينك لكن في البراهين الاخرى من الجواهر
 من اوسون وفي ترك الامانة في الصحاح من حديث الهريز الرافعي
 الخلقين بالان والفضل من منق وبناسبه ذلك ان الخلق والمعتز من كل
 منها ازالة الشعور فاسبغوا وهي عقوبات الذنب وازاله ما نزلت
 عليه او العصى منه ولا يقع والله اعلم **الحديث**
لنفس من **حجتي مع النبي صلى الله عليه وسلم** في حجة الوداع لا بد له
 عليه السلام في يوم القضاء واليوم يخرج معه احد النبي اذا قلنا ان الحج لم يكن
 فرض **فرض** وسبق يعني الافاضه والطلاق على الطواف باعتباره
 من ياتيه وماله وعلى كل بعد فالله هذا الافاضه مع طوافه ستر الله ما دل عليه
 لوطا او استنانه ما قال **فما ضمت صفت** كان ذلك ليلة البدر كافي
 لبعض طرق الحديث **باراد النبي صلى الله عليه وسلم ما ريد الرجل من اهله**
 اي قيل في السنة بديل قوله صلى الله عليه وسلم اخبروا وقولنا ان في ردا
 بحمل ان ذلك كان عقبه الافاضه لوجودنا المعقود في راد لنفسه اقره
 خلافة فان قيل كيف اراد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مع عدم تحقيق حكم
 من الاحكام بالليل قوله صلى الله عليه وسلم احبا يستنانه هو فانه مستنانه لم يعلم
 هل طالت طواف الركن ام لا حتى قالوا له امه افاضت فاجاب انه يعلم
 افاضه بنسابة وطن ان صفة افاضت مهمت لما قلنا ان احاضر حشر
 ان يكون الحضر لعدم على الافاضه فادرك فقال احبا يستنانه هو وهو من
 باب الاستنجاب المقرب الذي يترجم الاصولون في قيل له ان طالت
 قبل ان تحضر امرا خيرا **عقري حلقني** سبع اذنته وسكون كاهنه واليه
 معصومة للثابتين والانيون وقال الجوهري قال ابو عبد الله عفر حلقا

بالتسوية

بالتسوية والمحدثون يقولون عفر حلقا واصل هذا ومعناه عفرها الله
 وحلقها فمن عفر جسدها اخرجها واصابها بوجع من حلقها كما نقول
 راسه وصدره امه والشيخ يعقوب بن اسحق بن عيسى بن محمد بن عيسى
 لا يجد خوف غيره ترك التسوية قال الازهرى قال شمر بن ابي عبد
 الاحمر عفره فقال لان فعلني حتى اغتاروا في الدنيا فقلت روي ابن
 شميل عن ابي مطر عن عفره اخفتم فاني بكه امه **فليس**
 بوير انه وصف روايه ما عفره باحلق بحرف الدواهي في مسئلة للاربي
 نعم قال صاحب الحكم قال لانه عفر حلقه معناه عفرها وحلقها اي
 حلق شعرها واصابها بوجع من حلقها قال عفره هنا مصدر كعقوب
 امه فوافق الحديث على ترك التسوية واللغو بين على انه منصوب بفعل
 مقدر نصف المصاهر والخاص جواز التسوية على انه مصدر منصوب
 كسقيما ورعا وبه انما انه مصدر كافي الحكم او وصف على يده ولكن
 مرفوع خبر مستند بخبر في امه عفر حلقه بضم المعنى على اهل العلم
 على هذا خبره وعلى ما قبله دعائيه وقيل العفر هو الحاضر حكا في الحكم
 وبات العفر عن الحج لما كان فيه سبلان دم سبي سبلان الدم بذلك ويصير
 هذا ايضا من امه الحضر ولكن لم اذكره من اصحابه وبطل معناه حديث الله
 عما قبله لا بد وحلق معناه مشومه وبطل معناه امه لعقروا وحلقهم
 بشوم وعلى كل تقدير فليس المراد حقيقة ذلك لانه الرافعي الوصف
 بالما استعذ العرب منه فتطلقت ولا ريد معناه كثرته بده وقائله الله
 ما اشبهه ونحو ذلك **فان في** قال في الصحاح نفرت الدابة تنفر تقولوا
 ونفارا ونفر الحمار من بين نذر والله اعلم **الحديث** **الماسع**
المراس نصر اوله سببا للمفرد امرهم انتار او هو ذلك على كل
 كان يجوز على الراجح مما يرجح **ان يكون الحضر به النبي** العبد له
 معان غامض يرجع الى الوجودات التي والخفط ومن ذلك تشبيه التزل الذي
 لا تزال الغنم اذا اشتوا عنه رجعوا اليه بعد رمحها بفتح الهمزة

وتنفر

ومعبروا وقولهم غير ذلك به قريب والشهد الحق بالسر وعبد الله عليه
 ونعمت صديقي ويجوز ذلك وهو اوضح من شاهد لان الشاهد انا يكون
 سن اثبت هذا الحظ من الصالح وأحر حوزان يرفع على ان كان ثامه ايمان
 بوجده اخر غيرهم بالمست والرد العبدية العاده الايقنه به فالرد به طواف
 الوداع والدياعه وعقد ذلك ويجوز ان تحول كانت ناقصه واخر اسم
 وبالبيت الحبران يكون اخرهم هم العبد بالبيت محمد بن عبد الله
 الاول عليه ويجوز ان يصيب اخر على انه خير يكون بعد المقصود
 محذوف ان يكون العبد بالمست اخرهم هم او كود **الحايف** حبس
 سنان الحيف ان لا يفسد منه ترك اليه والهم منه واجب مطلقا لا غنا لغيره
 والله اعلم **الحديث** العاشر **من اجل سفيان** اي سفيان
 الحنظلي من بر رستم النبي صلى الله عليه وسلم وهذا السفيان كان ثامه لباس
 سنا لخاله ولا سلامه وكانت له ايضا في كاهله العار او عار له
 الحريم والرد من ان لا يدع احدا يقول منه سنا او هي او خشا احدهم على
 في الكبر وحسن السفيه فله لاسيه عبد المطلب وقتل عبد المطلب
 له المطلب وتبيله لاسيه عبد مناف وقتل له لافض من كلاب كما هو
 بين في السفيه وصارت لال العباسه او قد صغر كل القضي في رده
 للفت من ترك السفيه ليا في سني السفيه وقال ان علي اخفى ذلك
 بالعباس بل كل من ترك السفيه كان له ذلك كذا لو حدث سفيان
 احرى كان للقبير ترك المبيت على الصالح ومثل عظم سفيان العباس
 وقتل بحض بني هاشم من آل العباس وغيرهم والله اعلم **الحديث**
الحاكمي عشرين جمع هو من دلفه يستحق ان يترك الم
 لاضاع الناس من كاسيت من دلفه لارذال الناس **الحديث** اي من
 بعضهم من بعض من الذين وهم القريب وتدل ان تزدلفوا العبد الى الله
 اي بغيره من قال تعالى فوسطنهم جميعا قال ابن مسعود والراقيه يزدلفه
 وقال غيره خلاف ذلك وقيل شيب جميعا لاجتماع اثم وخويهم بال

الطبر

الطبري وقتل لانه جمع من سزا الحرب والعشاق له الوافدي وجزيره
 المطالب وتدل على ذلك **لم يبع** اي ينفذ الصلاة والبيعه هي
 صلاة السائل لا تستألم بها على التخييع وسبقه باب الصلاة انه يسمى اسما
 كثيرين هذا علم ان هذا الحديث هو لفظ الحارثي لانه مع زياده واسقاط ولفظ
 كل بعد قوله امشروا لهما الاستفاضة من قولهم لمن قوله لكون لفظه منها واما سلم
 وتذكره بالناظر في باب ما لا تنوي ونزك على الاضافه والرد
صبي الجلال يجوز ان يفتي باب ما لا تنوي ونزك على الاضافه والرد
 بالقرنه ان الحريم هو اليه ان كان ما اصطاده الحلال وخالص الله
 وفيه ان العاقل انما هو على حرم اصطاد الحريم والكمين صيده او صيدهم
 اخر او حلال اصطاده لاجل حريم سوا ان لا يولي اما اذا صاد حلال
 لنفسه او حلال ولم يصطد حريم ثم اهرى من حريم الحريم او ابعه له
 لم يحرم هذا مذهبنا وبه قال مالك واجم ودارد وقال ابو حنيفة الحريم
 على الحريم ما صيده بغير امانه ينة وقيل لا يحل له لحم الصيد اصلا
 وروى عن علي بن رستم وابو حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 عليه السلام انهم قالوا لا يراد بالصيد الصيد ولطاهر
 حديث الصبي من حيامة الان وبني فني ومن واقفه حديث ابي حنيفة
 وروى عن ابي داود والترمذي والبيهقي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال صيد الرجل حلال ما لم يصدوه او يلهوا بكم على هذا
 التفسير تتنزل الاحاديث ويجمع عليها **الحديث**
الاول خرج خطا اي حتمرا اطلق ذلك الحار لان هذه القضية
 انما كانت في عهده كاجاب صراجه في الرواية الاخرى في الصالحين
 وغيرهما وفي جميع مسلم فاهلوا اخر غير ذلك قوله فاخروا كلهم الا
 اماناهه **نصف طائفه** هو نصف طائفه على انه منقول به واما
 ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الجوهري وفسرنا اصبيان فليتهم

ورفعنا الله طهم عنك الاذي بهم وسبق العلماء على الطائفة في باب صلاة
 الخوف **ساحل البحر** اي شاطئه قال ابن دبريد وهو غروب وانما الساحل
 والجزية الاصل الماء الكثير الملح كان او عذبا قاله في البحر وغيره فانما البحر
 وقد غلب على الملح حتى قلنا العذب **الا اننا قد له بحر** هذا يقتضي
 اخراجه عن الاحرام فيه لكن ميز رواه اخرى كتاب مع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاء
 ومنا الحرم ومنا غير الحرم فاستأجاني بنو ارن شيا الكتاب وقد نكح
 لا دنائه فعند ذلك بعد الحرم نفسه فقط يربط بالقاء في الاحاديث وقد قال
 ان هذا كان قبل ان يتكامل الاحرام ثم شواه والخصية الرواية الاحري
 لحد التام على ان عدم الاحرام لمن ادى من شاكلاتهم قد اجازوا
 مبقات الدين من غير ان يكونوا في الاحرام ولا يجوز لنا ان نذكر ان حاولت
 الاجابة وانه في بعضه كانت بالقاء في اسبق اجبت في الحديث
 والقاسم بالقاء وبالقاء المله المحقة خلافا لما رواه بعضهم عن ابي جابر
 بالقاء وهو ادعى بان مراتب المدينة وعلى نحو ميل من السقيا
 بصر السقيا المله واسكان القاف ولورها بآشاه مكسورة فربية
 جامعهم من مكة والمدينة من اعمال النزع والحوادث كالمال القاض عاص
 اما بان الوقت لم يكن وقت احوال الامم وقت عام النجم او عام حجة
 الوداع عليها فانه من نظر كاسبق اول الوقت واسكان النبي صلى الله
 عليه وسلم وقتة وكثرت عدولهم بجمه الساحل كافي في الرواية
 الاحري وهذا اقربها الاجوبه وفيه عجز ارجح من حديث اي سعيد
 انه نعت على الصدفة وخرج واحدا به بحرين الحديث وبطل انه لم
 يكن خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بل نعت اهل المدينة لعله
 لعله ان بعض العرب بعدد من الاغارة على المدينة ولا يحق ما في الباب
 هذه الاجوبه من الجدل ولا يحق ما في هذه الحروب الاخرى في هذا الحديث
 صرح ان كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي نعتته واسكانه قد نويحه

ادعته

ادعته قال القاض وهذا بعد **حري البحر** لا اصطلاحه فهو هذه الرواية تقتضي
 لا تاني الرواية الاحري جازا وشيئا بالانفراد بخلافهم راووا عنهم جازا
 من غير اصطلاحهم فلهذا الرواية بعض ان يكون ذكره وصيغته الكتاب
 المتضمن ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك تعقير انما انما قد سبق في كتاب الصلاة
 من باب المرد من باب المصليات الا ان انما هو النبي صلى الله عليه وسلم قوله ما حديث ابي جابر
 اقبل على جازان كتاب الخواب وسبق جرابه واسماه النبي صلى الله عليه وسلم في باب الخواب
 هذا على النبي صلى الله عليه وسلم ان يطلع على الركون الان في يديه هذا النبي صلى الله عليه وسلم دليل الحديث
 الاخر **فصل** في اهل بيت ولان ساء الحرب ان اشتد قهرهم وغلظتهم وقد
 جازا الرواية الاحري ثم ركت نشد على الجار تعقيرته ثم حجت به وقرأت
فصل في اصل العفة ضرب فزاعم البعير والشيء بالسيف وهو فاعم ومنه حديث لا تقف
 بالاسلام وحديث لا تعقير في شيء ولا يعبر الا بالكله وربما توسع فيه فاستقل اطلق
 العقل والافلال كما يخطر قوله لمسيه الصلاب ولين اذرت بعقوبتك الله
 ان لم يهلك **قادر** سكن الكاف والضرب على رسول من صوب وقد ذكر
 شيئا من رواية الفطيف رحيل من بن غفار واخوف البطلت ابن تركت النبي صلى الله عليه وسلم
 فان تركته يبعث من هو فاعل السقية فحقت بعلت رسول الله ان اهلك وفي رواية
 ابي جابر قد نزل عليك السلام وحسن الله انهم قد جشوا ان يقتلعوا دك فافظهم
 ففعلت رسول الله اصمت جاز وحسن الحديث والسبق سبق سبانه انما
 وتعين عين سبانه لانه سبانه من السبانه وهو كسر السبانه فوفت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سقوا بفعل مضمر ان لا يصدوا السبانه لانه في الخطي وقال النووي ان من
 القتلوه ان وضعوه انه بفعل بالسبانه **فصل** في احكام اهل البيت فحدثت في
 الاستفهام **فصل** في الصادق عليه السلام وهو سبانه البيت والبرق وهو موبته
 والبرق فاعلم وقال فيه بعد ذلك انما وعظمت كسوة مع يوم الحسن
 وضرم وكسره **فصل** في ان الاراضي والنهض رواه هذا الحديث يا سيد
 صحيح بلطان انما قد ذكره في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه ما اصطلاحه
 له قاله في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم احماء فاعلم في الحديث اخبرته انما اصطلاحه
 لهم **فصل** في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم احماء فاعلم في الحديث اخبرته انما اصطلاحه

د

من الكس وفيه ما سبق وهذا أحد التاويلات فيه ايضا وفيه منه تفسير ان في ان
يأتي ثوب مطوي او ثوبه فيلحمه الزمان ويقوله صاحب الثوب في كل هذا شرط ان
لحمه مقام النظر وانما خالف في تفسيره هذا تفسيره من المناظره بالبحث السابق هناك
والتاويل الثاني ان يجعل المراد من هذا تبرك الصبيغة الشريفة عند مر
يبتئها ويبدأ كبريها في هذا ما خلق مع ذلك ما نحو اذ المستوي في جميع
من ذلك كما قاله الشيخ في الذين وفيه نظر لان اعلين الصبيغة فرع حقيقة ذلك
افترض بها على العلل الخلق من الصبيغة ومن حوز الحاطة لا يفسره بذلك
والتاويل الثالث ان يدعى على انه اذ اسد وجب البيع والوقوف الحار وجهه
السادس انه من ذلك الحار كاسم من المناظره ومن الحريث السابق ما يشهد لبعض
هذه التفسير كما ذكرنا في هذا المناظره **ومن** **الحريث** ما وقع في القاموس
ان تفسير المناظره والمناظر من كلام صاحب العده وهو نائب من الحريث
لا شك وانما تردد ولما كونه سرفوعا او سرفوعا الصحابي والله اعلم بالحريث
السابع لا تفتوا اصله منقول من احدى النسخين **الركبان** جمع
راكب فارس وفارسان وهم راكبو الايلة السبعة عشرة فانظر في
قوله ابن السكت وغيره وقوله لراكب الفرس فارس ولراكب الحمار والبغل فارس
ونكاح واسا لراكب فارس جمع فتنه وهو يتلجج راكبا صاحب وجب والحج راكبا
والركب بالتحريك اقل من الركب والار كوب بالغ اكثر من الركب قاله الجوهر في قوله
يطلق ذلك على غير حساب الدواب ايضا واعلم ان المراد هنا سلطان القادسين من
الفسر ولو كانوا ستة وفسر تطلق الركبان بان يتلقى القائله وكثيره بكاء اذ
معهم وشتر به منهم واكثرهم يخلو سبعة وسبع لهم فانه يحرم اصطلاح افع الدرس
لشرك الحريث له وسبب التمسك بذلك استمال عليه من الفسر والخلوة **ولا**
بيع بعض على بيع بعض وبما رواه ابي حنيفة في الرجل يبيع اخيه وهو مالكي
على العاقب والله اعلم به انه لا فرق فيه بين المسلم والذمي وصورته ان يقول لبي اشترى
شيئا وهو من ملك الحار اسع البيع والمال يبيع لبي يبيع من ثمة او اجمد منه
بشيء وكذا ذلك وما معناه الشرا على الشرا هو ان يقول لبي يبيع شيئا وهو من ملك الحار

افني وانما اشتره بدينار فاشترى هذا الثمن وهذا ذلك وثمنه السوم على سوم اخيه
كاجبة الحديث الاخر بل منه ومن نفس البيع على البيع والحديث بالسوم على السوم
لما في الثاني عن ابي رعمي بنوعا لاسع الرجل على بيع اخيه حتى يبتاع او يبر قال
فعله حتى يبتاع او يبر قال على ان البيع لم يبق وان الهبة ما هو من السوم وكذا
وقوله حب القليس وهو محجب فان صورة البيع على بيع اخيه لما هو من
الحاجة يصدق ان يقال حتى يبتاع او يبر ان حتى يلزم البيع او يفتحه فيترك
وما معنى البيع على البيع الزيادة عما كان باجزة فاولي بالخير من ذلك الضرر
فيه وما شرح الصعي ان بعض علماء الفقه المتأخرين من السلفين يمانع
وهو طاهر نعم الاراضي زيارته هذا الحديث وهي الاثني عشر والميراث
فانقص هذا الاستدلال من التمسك على ما قبله بانها لا تقع فيها الاستدلال
حتى يسهل الرغبات وهو من اهل العلم على احة البيع والشارع يزيده البيع
تبل استقر الركن لا للجنس وبه قال الشيخ في مسنده بعض السلف في الماوردي
ذكر بعض اهل العلم بيع الولد وما الحلق خوفا من الوقوع في المحذور لكن بيع الحلق
لا ترائ فيه ولا محذور قلت بعض الناس في كتاب الرسالة على الجواز ومثل
ذلك وقيل في موضع من السوم على الله عليه السلام باب الهبة عن معني او مع
من معني ينكح وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يسوم الرجل
حراما سوما اخيه فان كان تابا ولسنته حافظة تابا فهو مثل لا طيب
احد على خطبة اخيه ولا يسوم على سومه اذ اراد البيع واذا كان يبيع قبل البيع
حتى لو بيع لزيمه فان قال فابعد ما دل على ذلك قبله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يمن بريد وبيع من يريد يسوم رجل على سوم اخيه ولكن البيع ليس من السوم
الاوسى طلب الزيادة انتهى والشارع في ذلك الحرج من ان الله تعالى
نادى على خلقه وحسن بعض اصحابه فقال رجل ما على بلدهم ثم قال سألهم على
بلدهم في وقال هالكم بلدهم رواه ابو داود وابن ماجه وغيرهما وكذلك في المأضي
وعنه من اجاب ان محل السوم على سوم اخيه هو الاستدلال الثاني فانما يخطاف به

من يزيل طلبه طالب فغيره الرخول عليه والزبادة واستدل بها الحديث ولما حدث
 السوم على سم الحية يظهر كلام ان في انه لم يصل اليه رواية بهذا اللفظ ولكن هو في
 الصحيحين **ولاشك في** اصله تناسخا لحديث لحي النابن الجشيع النون
 واصله الاستسار وسمه بجشت الصيد لخصه بالضم اشتزته والراية في الحديث
 ان يزيل في الثمن والرغبة في التمثيل ليعبر عنه سمي بذلك لان فيه اثاره الرغبة
 وفتح الثمن وقال ابن قتيبة بل اصل الجشيل الجش على الجوع ومنه قول الصايغ
 ناخس لانه كمثل الصيد وكثاله وقيل الجشيل المنيح والاصراحه لانه
ولا يبع حاضيا فسرره فان تقدم عرب من المباديه ومن معناه
 من يلهي عن شئ نعم الحاجة اليه ليلعبه بسوء يومه فيقول الياري وهو
 البراء بالحاضر انك عندك لاسعه لك على التذرع باغلي وله فتود ميسولة
 في العفة وكذا ما فيه من الخلاف **والانصراف الغني** وجازوا به في الصحيحين
 رواه الاول ايضا وهو يشترط عدم احتضاره بالعلم والى بالقياس الى المفسر
 وحل ما كره والى غير ما كره ايضا كالنصيحة في الحرام وان اخلف
 حلها في نحو رد الصاع من التمر يترك اللبن وغرد ذلك كالمسطة للفقهاء
 وقفا وحلها في ان من حديث من ابتاع حلقه كان معصيا في التماس لعموم
 كطروقه اوردوه وانما حجة لکن باسناد لا قوي وقد اخلف في مسط
 نصروا والصحيح فيهم التنازع الصادق في رد الرأعي ورت تركوا من
 ترك يصري بغيره لذي يترك تركه والفقهاء في هذا يقولون به ومعني
 النصرة الجمع بقول صرت الماني الخ من اي حجة قال الفقيه حاصف
 ورواها من غير مسلم عن بعضهم **انصرفوا** في التنازع الصادق من غير ايراد
 ربط قال وعن بعضهم مع التنازع والصادق وضع ما يورثه على الثابت للقول
 من النص ايضا والاول هو الصواب **المشهور** وقال الخطابي لحلف العلماء
 واهل اللغة في تفسير المصراع واشتقاقه **فقال** ان في التفرقة ان يربط الخلاف
 الثانية او الثالثة وتترك اليوسن والبرائة حتى جمع لهما فيقولون تنصرت
 ستمتها لظنه انه عادة له وقال ابو عبيد ولو كانت من الربط لكانت مبرورة

او مصرعه قال الخطابي وقول ابو عبيد حسن وقول ان في ايضا صحيح لقول
 العرب العربا لحسن النص انما حسن الحلب والصرفا وكحل ان اصل المصراع
 شحرة فانزلت اخرى الدارات كافي قوله تعالى وقضاب من دساها اصله
 دسسم بضم الدال هو الخنوع ثلاثة احرف من حبساي وعلى هذا فلا يابنه بين
 تفسير اللثني ورواها لانصرافا عما صحه **ومن ابتاع** امر من ابتاع
 بعد ان صرت او مصرا فقه حلف ود على هذا الحروف سيات الكلام وقد رتته
وهو بالخيار ثلاث اما حلفت الثامن لانه كحرف الجود واحد من
 اشبهه متناهي شوال والله اعلم بالحكمة **المشهور** **جمل الخيل**
 محركة ثم يروى بعضهم الاول بالاسكان وهو غلط فالاداء من مضى والحكمة
 مصدر جمل كجمل واما الحكمة جمع حابل فظلمه وطلم قال الاخفش يقال جلت
 المرأة من حابل وقال ابن الانباري وجمع الهمزة الحكمة للمائة وقال ابن
 الاثير في جامع الأصول الحكمة مصدر تسمى به الخيل كما يسمى بالحمل وانما اخلف عليه
 التنازع لا شرا في معنى الاثنية فيه وذلك ان معناه ان يبيع ما سوف يحمله الخيل الذي
 في بطن الناقة على تقدير ان يكون انتي او انما جمل الذي كاهو بالتفسير الا ان
 بينهما سوا قالوا ما يبي عنه لانه عزز وكحل الاول مراد به ما في بطون
 النوق والساني جمل الذي في بطون النوق اهي وهو جمل يفر به المقصود
 من النهي ان يجعله جمع حابل فانه يحل البيع حمل الحاصل والبيع الحمل
 الحامل وليس المقصود هنا وانما يفسر ما سبق لكن مراده بالاول والساني
 باعتبار الوجود والاولى في الحديث على ذلك وافق اهل اللغة على ان
 الحبل يختص بالادعيات وفي غيره انما يقال حمل باليم قال ابو عبيد
 لانقال لشي من الحيوان ابي لادسي جمل الامانة هذا الحديث دللت
 ولعل هذا هو الحاصل من ان المراد حمل الحكمة لانه على ما ذهب
 فاستجمل هذه الاسم من جمل الامانات حكاه السهيلي عن ابن مسعود
 وقال انه قول غريب لم يره اليه احد قلنا **خزيم** ايضاً البركة
 كتاب الانفال وحكاها المعصني غاضب والغزطي عن المبرد وشهد له حديث

لا يقولوا الكريم وان قولوا العبد والحجله رواه سلم فان التورى الحجله منه الحما الممله
 وفتح الباء واسكانها وهو مستقيم العبد وعلى هذا القول يكون معنى بنه محال بعد علم
 عن جميع الناس رضى مدوا صلوا وسكنى وكانه نزلت هذا الحديث على هذا التفسير
 ثم الحجله تسمى ان تومنزله الحجله الحيوان والتاير منزله الوضوح وقوله عبيد ام على الحجل
 ساعه غير الامتات الاطه هذا الحديث قد يقال انه ليس بسجل الاية الامتات وبغيره
 من باب تخليص القول على غيره اذ المراد ساعه الحجله الحاربه وحمل الهمزة لانها
 الربية الحاربه انما كان في غير الامتات لانها تقول العبد وبها هاء اللفظ وهو منه
 ساعه لولم لا بالسبب الربي ورد عليه **الكاهلية** سقى غير مترجم انه الزمان الذي قيل
 الاسلام لما غلب على اهل من الجبل **الحزب** هو من الجماعة يعبر ويقع على الذكر والانش
 ومنه ما ساء بالمتعة من **التيخ الناقه** هو نضجه لوله وسكون ثامنه
 وفتح باله مضارع شيخ نضجه لوله يسكنون من الامتات التي لم تسبح الاكبره مخوحن وزهي
 علباى كسبر وظل دمه اي هدر وعبد له المصدر السباح من كسره ويقال تسبح اهلها
 نجا اما تحت الناقه شيخ الهمزة لغناه جان نتاجها وقال لغور بوجاه استبان
 حله فمترى متوخ ولا يقال منق كانه السباح والناقه من نوع نباته من الناعل والناقه
 من الابل منزله المرأة من الناس والحمل منزله الرجل والقود بمنزله الفتى والقولوس
 بمنزله الحماره وانما يقال حمل ناقه اذ الابقا ناقا قبل ذلك تقود وقولوس ونكر
 ويكون ومعنى اربا بلان اسم الحجله الذكر باعيا ولا ياتي باقيه بالجنس البياوندك
 اذ اذ خلقه الساعه ثم **بيع الربي بطنه** هذا هو المستبرر من الربي
 ومنه سجد صحى من الحماره التي تملد الربي وبه ايضا ثم على التوحيث **الشرف**
وهي البر والنجى الجمع شرف نصر الشى والا وفرد سكر **وال**
الابحجر للشرف التواء وهن تعلقات بالفتا **والعلم** ان قوله قيل
 لما اخذه قيل هو من كلام المصنف وهو احد التفسيرين المهورين ساحل
 الحجله وهو المقول عن ابي عبيد معر المشى كذا عن ابي عبيد القاسم بن
 سلام وغيره من اهل اللغة كما نقله الساعى وغيره وهو اقرب الى اللفظ الحديث

والعساد فيه من جهة بيع ما ليس بمملوك ولا معلوم ولا نقد ورسله
 لكن التفسير الاول هو تفسير راوى الحديث وهو سمرقند ولذلك اختاره
 الشافعى والعقاد فيه من جهة انه الاجل وقد نسبت له النسي عن ابن
 عباس سرفعا الف من اجل الحجله وبالكسبى **عبد** **شراح** بكر التورى الولد
 المتخ فبيده له بالمصدر والله اعلم **الحديث** **الكرام**
التورى بالمتة والميم المتخ جنس واحد التورى وقاله منقده ثم مع ايضا
 اليهم كما هاسويه قال ابو القاسم سترج الايضاح وهو لغة فليبه **حتى يبدو**
 حتى قال النور هو حتى يظهر وهو بلاهين قال ويقع خط كثير من
 الحديث وبغيره منه وفيه زهوا يالف بعد الواو وهو خط والصواب **حتى**
 ايضا قال التورى بذكر والصلوات فيه كل شى يحسبه مترق بالون يقى اليه بالاحرار
 والاصغر وساء الكرم بالكرم او السواد والبياض وساء المتشبه بالصفير
 وساء الدباب بالكرم وفي الاحصاء السواد والبياض وساء بالطمع
 كالخلاقه في نصب السكر والمجوسه الزمان الكامض وساء بالنفع واللين
 كالتميز والبطيخ وساء بالقوة والاشد كالكبر والشعر وساء بالطول والانتلا
 كالعلم والعمول وساء بالوظف واللين كالقنا والخار وساء بالشفافى الف كانه
 كالقطن والجوز وساء بالفتح كالورد والبيوض وهكذا على هذا الحكم وقد
 جاء التفرع بعض ذلك بينه على المحي الذي قرأه وروى حتى تشبه وروى
 حتى تشار وانشار وروى من بيع العبد حتى يسرد وعن بيع الحب حتى
 يسرد رواه ابو داود وغير ذلك من المعانى المتقاربة الواردة في الاحاديث **نرى**
البايع والمشتري تأكلد للتع واليدان بايع المتع وان كان لخصا طالحى الانسان
 وليس له تركه مع ارتكاب الرهن وعيانه التورى اما البايع ولانه يزيد الكل
 المال بالباطل واما المشتري ولانه يوافقه على حرم ولانه يضع ما له وقد ثبنا
 عن اصاعه المال ولله اعلم **الحديث** **الحامس**
 جمع تمر واحد التمر مترج كاسى وكثيرا ما يطبق ذلك على شمة الخرافة
 حتى قيل انه عرف للشرع كانه حديث انه لاه علم كاس يوحى من تحرض

عليهم كرمهم وعمارهم اذ المراد غنا وجيلهم **ثم** يعني ان يكون الرب
مضجع ارضها وهو الاحمر اذ الاصغر ويرى حتى ترها وال
الحطاي والصواب الاول فالسائر الاثرية من انكرت وهو الصواب
خرج الروايتين على العتق رقت ترها وازعت ترهي قال الصحاح وهو
السمر اللين يقال لاد ابلت الحرق والصفحة من الخل وقد ظهر منه الزهو واهل
الحجاز يقولون الزهو بالضم وقد زهي الخ زهوا وارهي اختها الزهو
ولهم معنى الاصغر اي قال النوبي قال السائر لاني زهي الخ زهوا اذ
ظهرت تهرته وازهي ترهي اذ احمر او اصغر ثم قال بولغا فقال سبق حصل
حيوان ذلك فالزيادة من التقدم مقوله **حتى** ويروى بخار بالف
واكر ان تصغر فالكثرهما يعني وقال بعضهم اجار اذ كانت له حرق لا
نقت يقال ملك بخار تبارف ونصفا لخرت فان كانت حمرته ثابتة فقال احمر
وما السائر بل لان ما كان الغرض من مع الالف كثر ويزيد في الجلب
والجود لا سيما ذكره في شرح الامتية لاهل البيت ان شذبا هذا
الحديث على اتحاد معناه فالزهد واحد ولك ان يحل ذلك باعتبار
فرقت كونه ما دام يحسب انه لا يتغير لونه ومن حشرته فقال من البس الى
الربط بتغير **ثم** اصله ما اخرج من الاستم فيه تحذف الهمزة في الجار
كقوله يرجع الرسولون غير يتسألون والفرق بين ما في الاصوله ورواها
الاستم ما فيه لما كانت اكثر استعمالا خففت وما الاصوله فلوحظت
انها لان حذفت الحشوة لان صلح كالجوزة والحرف ما عدا الاخران
واعلم ان لفظ المصنف الذي اورد هو لفظ الجارية فاب ادابع التمر
فيل يلدو صلاحهم ثم اصابته عاهة فهو من البايغ الا انه قال الرازي ان
سبح الله التمر لم ينجذ ببلد لم يخل واعاد فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اريت الخبز وذلك دليل على انه شرفه لا من قول سفيان مرسلا وما
سلفا وورد هذه الزيادة من حديث يحيى بن محمد عن ابن سيرين عن
منفصل من الحديث قال الدارقطني وهو هو هم من محمد بن عباد ومن

ان

شيء

شيء عبد العزيز حال استماعه لجلال ان ابراهيم بن محمد سمعه من عبد العزيز بن مفضل
شيئا انه من كلام النسي وهو الصواب ووافق الجمهور الدارقطني على انه من قول النسي
قال ابو زرعة ان الدارقطني وما خالفه وياه سفيان والناس يوافقون لما راى عبد الله
من الجمع بين الصحيحين الاضطراب قال انه ليس بموصول كل طريق وحيد فيها
وقع للشيخ بقى الذين وان العطاش من الجزم بانه سفيان ليس بجيد لما عرفت ان قول
الاكثر وهو الصواب انه سفيان لكن الحديث اذ اروي سفيان وموافقا للحكم
للمرجع في الاجم من الاقوال فاعلمه فليد اعلم **الحديث** **المسالك**
قال فقالت لاربع قد عرفت ان الزهر وشرحه ان فليد ذلك طوارس
راوي الحديث عن ابن عباس كان ينبغي ان يصفى ذكره ليعود الضيق من قال
اليه **لا يكون له سم** هو سمين ثم لم يسمه سما سيرة من السميرة
وهي السمع والسمير وقد روى ابو داود والترمذي والنسائي وابو حنيفة
من حديث فليس بن ابي غرزة لعين محبة وراى في ذلك مفتوحات له غير هذا
الحديث رواه عنه ابو والي مفيق بن سلمة قال كان سمير رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسمى بل العجم السما سيرة قريباً يوم اسما الدين سما ناسا باسم هو احسن
منه فقال كما عرفت ان البيع كضم الفوق في رواية الخلف والكذاب
وبناء رولية الشيطان والاثم وفي رواية يشهد بيحك الخلف واللغو يشوبوه
بالصدقة وزاد ابن عبد البر انه روى سفيان في التمر لاهل البيت وروى
قال ومنهم من جعل ما جديش في ثعلب استقال السما ومن يدخل بين البايغ والمشتري
متوسطا ذلك ولكن المراد به هنا اخفى من ذلك وهو ان يدخل بين البايغ له
الباري والمشتري الحاضر وعكسه على وجه بعض التصديق كما سبق وحل الحديث
على ذلك من باب استنباط معنى من النص بخصصه او انه منه عرف بخصصه
على ان السائر ما لك وشبه طاعة من اهل الظاهر بخلافها هذه الحديث في عموم
ومنعوا بيع الحاضر للباري مطلقا ومنعوا ان يشرى له ايضا وذهب لخرق
على انه منقول لاهل البيت وان ذلك جائز مطلقا قاله الماوردي ثم قال وكلا
الذهبيين غير صحيح وكيف تم الاستدلال بغير دليل او يدعي النسخ من غير حجة
واعلم ان سمسار لفظ اعني وكان حشر لما باع البيع والشرايع فلقوا هذا الاسم

ك

عندهم قال الخواص جميعه سماره وسمى فعلهم الشمر عرب ثم ذكر حديث قلبي فاشد
 قوله الشمر قد وكلت عيني بالسمرة قال وقال ابو نصر سمار الرجل الذي يسل
 منه قال فاصبحت ما استطاع اليك سبي ان ارجع التسمار ان ومثل السمار
 وهو القارصيه السفيرة يسمي بالسمرة وسكون الفاء ثم بين ماله قاله
 الكوهري وصار له ان الخواص ايضا سمرة العرب وذكر ما فيه من الخلاف والاعلام
الحديث السابع **الزانية** فاعلم من الزين وهو الدرع ومنه الزانية
 فان كل واحد من المتأخرين بين صحبه عن حقه والمراد به ما فسر به
 الحديث من بيع التمهارة وس الجمل بالتمرة على الارض او العنب بالزبيب ووجه
 الفساد فيه انه يودي الى زنى الفصل لان الجمل بالتمرة كحقبه انفاضه
 من حيث انه لم يحقق فيما المساواة المشروطة في المال **الربوي** كجسمه
 فان كان مثله الذرع كبيع الخطبة سنبله كخطه صافيه سميت
 كخافله ولما ادخلت هذا الحديث تحت الزانية تخليط لتقاربهما في
 المعنى ووجهها ما سبق في الزانية **ان يبيع** كذا في كثير النسخ ووجه
 المصطلح المولود من ان الفعل ينصرف على البدل او عطف البيان وهي
 رواية الصي من حديث الليث عن نافع عن ابن عمر في بعض
 النسخ كاهو بعض الروايات الصي من ايضا بلفظ يبي عن الزانية
 والزانية ان يبيع الى اخره واصل من الروايتين يحتمل ان تكون التفسيرية
 من قول ابن عمر وان يكون مرفوعا لكن الاولي اقرب للرفع **تخرائطه**
 لغة المثقلة والميم سبق والجايط بالاء والميم هو البستان من الجمل اذا كان عليه
 حايط احدا رماخره من حامله حوطه دار عليه وخطه **تخر** هو البستان وسكون
 الياء ليس **كلا** نصبه على الحاك واختلف في ذلك هل يورل او هو ماسع ولا
 ما قبل فيه الارجح الاول وتاويله مقدار كيل وقد علم من حرم ذلك الخراف فيه
 من باب اوي ويحرمه اذا كان مقطوعا فلا يبي حتمه لان ذلك رعايض
 اليه مع انصافه بالاشجار ولذلك خص منه في الاول باكاسي ككلا وما اذا

سم
 زين

اندر

سم
 اذا
 رحوط
 نحو

نوط

فقط **وان كان كذا** **ان يبيع** الى اخره ان وان كان مرفوعا في كرم فالزانية
 ان بيع العنب عليهم بالزبيب على الارض ككلا ايضا ومرفوعا من باب
 اوي والعربا يستثنى من ذلك ايضا واعلم انه قد صحح النبي عن تسمية
 العنب كزبان الكرم الرجل الحامل قلبي كزبان العنب يقع الزالان
 الخمر المتخمر منه جعل عليه فذكر ان يسمي به وجعل المومن احق بما شق
 من العنب ويقال رجل كرم ماسكان الباذنجه اي كرم وقال الزنجشرك
 اراد ان يفسر ما في قوله تعالى ان الكرم عذابه انما كرم بطرفة انيقه
 وشكك لطيف وليس الغرض حقيقة النبي عن تسمية العنب كزبان لكن
 الاشارة الى ان السلم التفسير بان لا يشارك في سماء الله تعالى به فقول
 النبي صل الله عليه وسلم انما العنب كزبان الرجل المسلم معناه ان المستحق لاسم العنب
 من العنب الرجل المسلم وما قاله الحسن ولكن لا يتبع ان يزداد الحسان
 النبي بدلالة النص والمعنى الاخر فاشارة النص نعم على ما قاله الزنجشركي
 حصل الجمع من الحديثين سؤا فلما ان هذا المذكور في هذا الحديث
 مرفوعا ومن كلام الراوي **وان كان زرقا** **ان يبيع** الى اخره ان فالزانية فيه
 او مثل الزانية فيه في المعنى الذي هو سيب النبي ان يبيعها سنبله
 مثلا بجيله من الطعام الى يس والافق سبق ان هذا ليس بحاقله
 وسبق في باب صدقة العطر ان كزبان يطلق الطعام على الخطبة
 ولا يخص الحكم بذلك بل ذكره للتنبيه على كل ما في الخطبة من الشعور والارز
 وغيره من الربويات ويسمى كججمع يحاقله وسقانه سمي هذا الحديث
 بزمانه يحاذا وقد جمع بينهما في الحديث الذي يورل فاقضى الخائز
في عن ذلك **كلا** كما قيل في الحديث من المناهي والله اعلم
الحديث الثامن **عن جابر** هذا الحديث ليس في
 نسخ شيخ الشيخ بقى الدين اصل او جانه استغنى عن شرحه بشرح ما
 سبق لكن فيه ما لم يستحق ذكره **الخاير** هي العاملة على زينة الارض

بعض ما يحج منها من الزرع كالسنة والربيع وغير ذلك من الأجر المعلومه
والدريون التي لا خلاف في الزرع فان البرية من مال الأرض والتول
عليها طريق شرعي صلا فانه اللحم يورث من صاينا وهو طاهر
التي في وقتلها معنى واحد نقله صاحب البيان من صاينا عن
أكثر الأصحاب ولا يوافق عليه وجرم به الجوهر والابن الاثرية حاصه
وقال السبكي انه لا يعرف في اللغة وقتلها واشتراكا في
لغات القياس ان لا فرق بينهما ومن المسافاه إلا ان المسنة
فرقت بينهما وايضا في الخلاف في ذلك والتفصيل مشهور في محله في
الفقه والحكمة في الجواهر عند الجمهور مشتق من معنى الجبر وهو
الاحكام في العلم وقيل من الخبر وهي الأرض اللينة وقيل من الخبر
بضم الخ وهي التصيب قال الجوهرى وابوعبيد هي التصيب من
سلك الجرم يقال خبير وخبره اذا اشترا واشتاء فله جوهه فاقسموا الجرم
وقيل من الخبر وهو سرب إلى أو الزرع وقال ابن المنار
ما جود من خير لان اول هذه المعامله كان فيها **والمخالفه** من الخجل
بفتح الخ وسكون القاف وهو الخبز وموضع الزرع وسبق تفسيرها
والسبكي في فسلاها وقد نشرها المصنف قوله المخالفه مع الخطه
في تفسيرها بظاهره وهو نوع من المخالفه بالتفسير الاول واعلم ان ما شئت الثاني
ان المخالفه والمخاويه بيع الكرم كذا صلا في المحل انما هو وهو
تفسير غريب غير مشهور **وان لا يباع إلا بالدينار والدرهم** المراد النبي عن بيعه
بجنسه وحصه في الدرهم والدينار غير مقصود بل الاثنا فالباهر ما في عناه
مشتمل على ما في باب السرقه ايضا **الا انما** سبكي في تفسيره ما به
وهذا الاستثناء راجع إلى النبي من الزاويه والله اعلم **الحل** **يثبت** **للسابع**
نبي عن من الكلب اي عن تناول من الكلب اذ عن ان يكون الكلب
نمن والمراد النبي عن بيع الكلب اما لا يلتزم على التفسير الاول وتسميته

المراد النبي

ثنا احمد بن حنبل في الصورة او بالمطابقة على التفسير الثاني والحكمة في النبي عن بيعه
اما المخالفه كما يقول ان النبي لما لم يرد ذلك عند من ترك طهره أو نحو ذلك
المعلم كما هو مذهب مالك وابي حنيفة قال الشيخ في الدين وقد ورد في بيعه
حديث من ثبوته كذا حال في علم الحديث انهم انشأوا بذلك الى حديث حاكم بن
صل الله عليه وسلم عن من الكلب والمهر الا ان الكلب العلم وكوه حرمته اي هزيم
الا كلب صيد قال السبكي والاستثناء في الكل غير محفوظ وانما الاستثناء
في الكل غير محفوظ وانما الاستثناء من حديث النبي عن الاثنا مشبهه على من
هو دون التابعين من رواه في حقه ما حرمته النبي عن ثبوته قلت
ويصح بيعه مطلقا لا خلاف فيه في مذهبنا واما حاكم في القول في الجواهر
وجاء في بيع الكلب المقتضى لغريب **وهو ما في** هو ما يعطى على
الزنا ويسمى ثمرا كما سبق في الكلب من كذا التسمية وانما
اطلق عليه ذلك بالمعنى اللغوي والنبي بفتح الباء وكسر العين والتشديد
وهو الزانية قال السبكي هو فعل من البغ فادغمت الواو في الباء ولا
يكون عندهم ان يكون غاملا لان غملا بمعنى فاعل يكون بالهاء في لوث
كرخيمه وكريمه وانما يكون غملا اذا كان بمعنى مغلول كما مر في جمع وتبيل
ويجوز ان الكلب هو ما يعطى على كذا تيمم وجع الكاهن كمنه وهم
الذين كانت الشياطين تلقى لهم ما يستفزون من السحر فيجربون
الناس به وكانت الكاهنه العرب قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم تذا بعثه منعت
الشياطين فطلت الكاهنه وانقطعت وجوز ان يبيع الحرام يملكه وسكون اللام
وبالنون قال في الصحيح خلوت فلا تأكل كذا لا تأكلوا خلوتهم خلوتهم الحرام وسكون اللام
اللام حلوا با اذا وهبت له شيئا على شيء فله الاخر الاجرة قال الهروي في اصيله من
الخلاوه يشبه به لانه باخذه سهلا من عمر كفه وفي معناه جواز الدراق
والفرق بينهما ان الكاهن المخبر عن الامور المستقبله والخراف المخبر عن الامور
الحاضيه قاله الرابع وعكس من الاثر في الهيايه هذا الفرق وقال ابن الكاهن

المجهول

من تعلق الخبر عن الكواكب المستقلة يدعى معرفة الاسرار والعرف هو الذي
يدعى معرفة الماضي والمستقبل والمسروق وحضان الضالة ونحوها وهكذا فرق
الخطا بين معام السنن وقال في آخر الكتاب وفيهم من كان يدعو الطبيب
كاهن ورماسوه عرفا وليس هذا من ادب النهر وذكر ايضا موضع اخر ان
الفرق ان الكاهن الذي يدعى مطالعة الغيب ويخبر الناس عن الكواكب انما
يرغبه ان له رؤيا شالحين وانه اعطى في هذا ذلك والعارف الذي يزعم انه يعرف
الامور بمقدورات اسباب يستدل بها على ما فيهم كالشيء يسرق فيعرف
المطون به السرقة ومنهم من كان يسمى الخي كاهنا قال الماوردي في الاحكام
السلطانية وبلغ المحتسب من يقين بالآلهة واللاهوت وتوعد عليه الاخذ
والموطين والله اعلم **الحديث** **العاشرون في العلم**
الحديث هو الذي من كل شيء والمراد به الحرم وكذلك يفسره فيهم النجى وهو
معنى النبي من الحديث السابق وعليه حمل ما في من زيادة النبي عن غير الصوري
ودلك لعدم الاسماع به فكل سبع لا يتبع به ثمة حرام لبطان يسوع فعم
قال الثاني في الامم فجاب باب ما يحسن الى مخالطة المتقرب بغير العلم
وعينه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرم من سبع ولا حمار ولا نهي عن اقتنائه
فاما الله تعالى هذه الرواية اوله نعم عندنا والله ليس فيه صريح كرم النبي او الخوذلك
وعلم ان الراوي من اصحابنا اورد الحديث لفظا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحرم
عن المهر واقترع النور في الروضة وعزاه لمسلم وحكى عن الخطابي من في
ناوله بلانه اوجه الطعن في الحديث ورده بانها اذا كان ثابتا في جميع مسلم
فلا يلتفت الى هذا الجواب فانما جواب القول ان المراد المهمة التي شبيهة
لعدم الاستفهام بها استيناس وغيره وعلى هذا اقتصر الراوي وقال ان
النبي لم يمتريه وليست لفظه رواية مسلم هذه من حديث ابي الزبير وال
سالك جابر عن ثعلبة بن الربيع والسور فقال زحر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فليس بلفظ النبي وايضا فيجوز ان الله سأل عن الحرم ولا يلزم منه العلم بكل واحد

واحد واما الحديث في كسب الحرام فليس المراد به ان يخرجهم لتمام الدليل على جوازه وانما
خبرته باعينا رانه عن من سألته بحاشية في حاشية ويطرد ذلك في ما يسميه من
كانت وعنه واما الذي على جواز فان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى الحرام اجرة ولو كان
حراما لما اعطاه فادلت ذلك في الصحيحين وابن داود ومن حديث ابن عباس في مسلم
خبره عبد الله بن عباس في حاشية فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم اجرة وكلم سيد في تحف عنه من
ضربته ولو كان من حيث لم يعطه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية سئل النبي عن اجرة الحرام
فقال اجرة النبي صلى الله عليه وسلم اجرة ابو طيبة واعطاه ما عشرين من طعام وكلم سوا به
فخففوا عنه **الحديث** **العاشرون في العلم** ما رواه في الحاشية والنسب الحديث
واعلم ان حديث راى هذا سارا في **الحديث** **العاشرون في العلم** ما رواه في الحاشية والنسب الحديث
حديث راى وكذا قاله غيره ايضا راى **الحديث** **العاشرون في العلم** ما رواه في الحاشية والنسب الحديث
الصحيح ما ترجمه في مع الاسمال كره في البيع من صحيحه وفي بعض النسخ
شرا لكسب مهر البغي وشرا الحبل وكسب الحرام **الحديث** **العاشرون في العلم**
غير ذلك **الحديث** **العاشرون في العلم** ما رواه في الحاشية والنسب الحديث
حكم سائر السنن او حلت بكال عرك على النبي كفى يعني او يعني في قوله كانا
النهر من شرارة يجره اذا اعتراه وعشيه لان صاحب العربية يبيتها ويردد
اليها في الحرك من شرارة يجره العربية الخلة يعرفها صاحبها رجلا او امرأة
فيجعل له ثوبا عام فيجوزها ان ياتها كره في جعله يعني في قوله وانما اذنت فيها
ان لا ياء اذنت فذكرت فطرد الاسماء مثل النخلة ولا يخله ولو حلت مع الخلة
قلت خلة عرك المهر والاصل في عركا من سائر الاول منسوخ والثاني به
حرف الاغراب عا وزن في ل فادلت اليه الا انهم لم يمتريه على حد عدا رب وشرار
سم اذنت اليه الخلة التي في كره وانما في ما قبله من اذنت المهرم يا لو نعم في بين
العين وهي تشبه الالف فصار عركا بعد اربعه اعمال فافى فيمن من مطايا
ونحو ذلك فان لم يمتريه لانه وامن شرارة يجره فالاعمال انبه فيه لقصته وقضاها
واحللت ما عركا في كره الحرام في ما قبل المراد انهم لم يمتريه في كلام الحرك من
التفسير وقد عرفت الحرك في قوله وفي الحديث انه يحض من امره في كره

طبيب
سرخس

ابنه الزكاة الرجل من علته ما يملكه كما في حديث ذيولهم المثل وأما المراهقه وهم المكونه
 سنة هذا الحديث منهم رجل خلاف والله اعلم **الحديث الثاني في خمسة اوسق اوردت**
خمس اوسق حتى يسق من ابي هريره عن ابن مسعود عن سفيان بن عيينه عن ابي احمد
 لم يخش من ابي هريره فان سفيان بن عيينه ان يذكر بعد الشكايه وأما الدويه
 اش رايب فلا خلاف بل ما يطلق عليه الاسم وقال الماوردي يلقى بعض ربيع من ربيع لابل
 من بعض وسق وربما ذكرنا قبله ما رواه احمد من حديث جابر سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين اذن لاهل البوايا ان يبيعوا بحرصهم يقول اوسق واوسق
 والطلاه والاربعه والى هذا ذهب اسلم المذنب والزم المثلثان يقول من كانا
 من الخى الدويه ما عليه لعدم انضمامه في ربيع اوسق وهو ظاهر في الحديث
 في المحصر اذا قاله ولا يخفى من الحسد والنسب في الاكثر والذين يبيعون في اهل حاله
 فيما قولان ومحل بسط ذلك الفقه والله اعلم **الحديث الثالث**
خلا هو اسم جنس يركب ويوشك قال يعلى بن ربح في حديثه قال قال علي بن ربح
 خاديه اما الجبل فجمع وليس بحسن والخله قد يسمى حرم كما في حديث ما شجره لا تستط
 ورفق ثم نسرهما بالخله **الربيع** بضم اوله مضاف الى قوله وهو يشهد بالبا وكفينا
 قال اهل اللوم فقال الربيع التخل بربيعه بالمرزبكا كونه اكلوا وارتبه بالشره اوردوه
 قابيل كملته اعله نعيم وهو ان يلقى طلع الخاله ويدر به ثم يطلع ذكر الخيل
 وليس يحتاج الى ذكره الكل بل قد يلقى البعض والباقي بالراجه فالانار هو ستمه
 سواد حبه من اول انقال احياتا فلو تابت بنفسه اى تسقت لحمه في البيع حكم
 الميسره بفعله اذ ما السلق فهو وضع طم الكرم في المراد بالمتاع المشترك
 واستراطه هو ادخاله في البيع ويعلم منه انه لا يؤمن موافقه البيع له على ذلك لانه
 لا يخرجه الا بما وافقه ادخاله في البيع **وليس من ابيع عتده** الاخره
 كذا وقع ما علمه المصنف الكرم وهو صريح في انه اذا سلم وليس ذلك فقد رواه
 الحارث ايضا باب الرجل يكون له ثمر وشرب ما حاط به او خل ولقظه من ابيع خلا
 لو كان يؤمر فترى في البيع الا ان بشرط المتاع ومن ابيع عبدا وله ما قاله للذي

من

باعه الا ان بشرط المتاع نعم اقتصر الحارثي على القطع الاول في باب البيع فلعلة سبب وهم
 المصنف ومن عداه الشيء في المذركي في حصر السن والضيعة الا حرام لغو هله
 الزايد قال النووي رواه الحارثي ومسلم من رواية سائر عن ابيه عن ابي هريره عن ابي سعيد
 هذه الزايد ما حديث نافع عن ابي هريره ولا يضر ذلك فيسأل لعله هو اجل من نافع فزادته
 مستوله وقد اشترى الناس والوارقطين في ترجمه روايه نافع وهذه الاشياء مروده اليه
 وقوله عن سائر عن ابيه عن ابن عمر حديثا نفع في بعض نسخ شرح مسلم وصواب
 عن ابيه عن ابن عمر باسقاط عن ابن سائما هو ابن عبد الله بن عمرو ولعل هذا هو المستطير
 تليده ابن العطار في قوله في الامتداد عن المصنف بان الحديث الذي اوردته اما هو
 حديث ابن عمر والزكاة عنه انما مسلم والركنه الصحيحين انما هو رواه عن
 ابن عمر عن ابيه ابي وليس كما قاله ابن العطار في كل من حديث ابن عمر وليس
 من مسلمه عمر اصله اذ كان لما راى سبي سائما شرح مسلم حمله على ان تكون
 سائما عن ابيه عن ابن عمر وان ابن فيه زايده والصواب ان الذي يجب سقوطه
 سنة ليهي الامام انما هو لفظه من كما سبق والله اعلم **الحديث الرابع**
الطعام يطعم انما يطعم ما في مقتنيات ويؤكل من حنطه ويغير
 وغيره وحديثه رواه عليه في الجرح فقط في سبي باب صدقة النطر وغيره
 وفيه الصحيحين وعنه من حديث ابن عباس ولا يحسب كل شيء الا مثله بل يرب
 لربيع من ان الطعام لا خصوصيه لهذا الحكم وان كان الحديث ورد فيه
 اما لكونه الى باب ما يبيع لهم والانه ورد في سبب في حديثه لغيره من طرق انهم
 كانوا يلقون الرضبان فيبتزون الطعام منهم فيهم كل الله عليهم وسلم ان يبيعوا
 حتى يتلقوا من سبي ذه وملك وان حصصا اعتبر في القصر بالطعام لظاهر هذا
 الحديث لكن حديث ابن عباس وابشاره الى التوجيه يقتضي ان لا يوزن كما هو مذهب
 الشافعي عليه في ذرو عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انما عامه في ذلك الحديث جبره
 لا يبيع ما ليس بذكره وكونه في القصر ما كل شيء حرام كما هو موضح في حديثه
 الفقه **وعن ابن عمر** في حديثه في بعض روايه ان الله اعلم
الحديث الخامس عام الفسخ العام في الكوهر وغيره

واسا

سميت بذلك لان الشمس والقمر والليل والنهار يحوم بينهم في الفلك ومنه قوله تعالى
وكانت ظلمات تحوت وهو مصدرا عن يوم عو كما وعاما والفتح فتح مكة وكان في الغزاة
من رمضان سنة السنين من الهجرة من الجرم كاسين في باب حرم مكة وانما ذكر هذا عام
الفتح ليعلم على ما كانوا يعينون في الحركات الاخرى والآخر الاجرة **ان الله ورسوله**
حرم افراد الضمير حرم مشكل لان رسوله ان كان منصوبا عطفا على
اسم ان وجبهود الضمير مشكوك ان رفع كان فيه العطف على اسم ان قبل استعمال
الخبر ولم يجزه الا ذلك في العلم مستدلين بخبر قوله في ان الذين آمنوا والذين هادوا
والصابئون ونزلهم من ربح في ان الله وسلايكه يصلون ويحيات احزاب
عن الجوهري الحمر من وفركاب فان المدا على الرواية فان روي بالفتح فتح على
مدحوب الكسبي والنزاع على ما رواه عنه ما استشهدوا به من الابن السافين
والذي يات كحو فاني وقتارهم الحزيب ان يكون مستدلين بخبره بخبره وخبره
ما ذكره وخبره ان حدود وان كانت الرواية بالضم يقال لما كان المراد هو امر
رسوله عليه وسلم فخر الضمير هذا الاعتبار للاحاد معنى (المرن) او ان هذا من
حسن ادب النبي صلى الله عليه وسلم انما جبره تعالى في كل حديث الخطيب وقد
سبق او لا الكتاب سنة الخطيب نصه وخبر ان الله يركب من المشركين ورسوله
ونيل اتم ضمير افراد مقام ضمير الاشياء وقيل هو من راد قوله تعالى والله ورسوله
آت اخي ان برضوه ورضاه سيبويه بنه وهو الحق ان الجمله الاو لا جازمت
لدلالة الثاني على ان الله اخوان برضوه ورسوله اخي ان برضوه فالضمير
برضوه للرسول صلى الله عليه وسلم وقال لمرسة السلام فذكره وتأخير اب والله اخي
ان برضوه ورسوله اخي ان برضوه فالضمير برضوه للرسول صلى الله عليه وسلم
المرسة السلام فذكره وتأخير اب والله اخي ان برضوه ورسوله اخي ان برضوه
غير ذلك **الحكم** الشراب المورف وهو يشبه عا اللغة الفصحى المشهور وذكر
ابو حاتم السجستاني في كتابه المحرر والونه في موضعين ان قوما في بلادهم
والسميت ذلك من انهم في بلادهم في تقييد من ادب الكتاب بما فيه الغنان ولا يقال
حرم من اللغة الفصحى وقد ذكره استعماله وسيط الغزالي وغيره واليك عليه ان افه

ولكنه قليله وفي الجذبات انه عليه الصلاة والسلام قال الشيطان حرم الحنفه كما حرم
الرواية ما لم يكن ذا كرهه الله الجوهري وغيره قال الجوهري حرم حرم وحرم كرهه وتر
وعتور وفي مشكوك من مالك الخرج الحمر شتم قبل سميت بذلك لسمها العقل ونقطته
اباه ونيل لانها قتل حتى يدركه ونيل لانها قتل حتى يدركه ونيل لانها قتل حتى يدركه
فاحترمت وقد ذكر ان من يرب لم يخلو ما به اسم وزاد عليه ابو القاسم علي بن محمد القوي
ما من فارعين اسم ونوسا ابن حجه نيل من تقييد المعاصير اسم الله اليك
سما به ونسعين **المبته** مخفف واصله المبته بالتشديد صفة محذوف من الاجسام
المبته او محذوف وربما استعملت بالتشديد صفة محذوف اب الاجسام المبته او
محذوف وربما استعملت بالتشديد على الاصل في ما افان وفوقه بالتشديد
من قوله في حرجت عليهم المبته ابو حنيفة من الغفوة ومن صح ما بها فافان محذوف
الرجاء وقيل الميت بالمحبة للمات والابق للحي اما بالتشديد فيقال الميت بالحي
ما يبول الله كما قاله تعالى انك ميت وانهم سيبون ورد الزجاء دعوى الميت فيقول
الشعره ليس من مات فاستراح ميت اما الميت ميتا الاحيان
واحجب منه لا دليل عليه بل دليل على النفي فانه لم يستعمل الميت بالحق في الاخي
فمن مات حقيقة او ادعا واستعمل التشديد الميت في ناحت **بالمالك**
واصل الميت ميتات فاجتنت الواو والياء في ساكنين قبلت الواو وافتت
واعلم انه ستمشي من حرم مع الميت ما احله الشرع كالسك والحداد وما لا يقدرا
على دكانه من الصبي والخير فان دكانه دكانه ونحو ذلك ما هو معروف
سالفه ليعلم الدليل على ذلك كله وما يشمله لفظ الميت جيدا كالكافر فقد اعطى
صل الله عليه وسلم يوم الحندق في جسد نوفل بن عبد الله المخزومي عمنه والفت
درهم لم يأخذها ودفعها اليهم وقال لاحاجة لنا بحسن ولائهم كما ورد في
دلالة حديث الترمذي قلت ومبته الرقيق جدا اذا كان مومنا فتمنع فيها
البيع ونحوه لانكرا لذلك في مع ما غير من منع ما يشبه **والخمر** بكسر الخاء
والا بواو المعجمة اعيان برنه اصله وهو مشال عرب وقيل زائد ولم يدرك الجوهري
عبره وما عدل الحق واستغفاه من الحذر وهو النطق بوجز العيز واصل صبح
العين وكل خمر حذر ولما حرم بيع الخمر بوسع كونه قد ينفع به في مسنة

راجلة الخرم ما اقترب به لانه من شغل النصارى **والله** جمع صنم وهو الوثن كما قال الجوهري
 والغير الوثن ما كان غير مصور وتل ساكن له حشنة من خشب ورجل من فضة او حديد
 او غيره سوا الصور وغيره والصنم صورة الجثة **ارسلت على الميتة** اي اخبر بها
 ذلك والجمع النجم لاختلاف اوله واللام هو اسم جنس حقه الا ان لم يقط **طلي**
 كوزيته تشديد الطاء كونه قال الجوهري طلبة بالدهس وغيره طلبا وطلبيت
 به واطلبت به على ان فعلت **السنفل** واحد سنيفة قال ابن دريد فجلة عن قائل
 لا يا تسعين الماء ان يفسخ **وسنفلج** **الناس** الاستصحاب استنبط
 من المصباح وهو السراج قال الجوهري واستصحب به اذا اخرجت الهى وكان من المصباح
 وهو صنو اوله ير وضم المصباح فاحسن معناه المصباح **الاهجر** كقول ابي جود
 ذلك الى الانتفاعات المذكورة لم يكن منع الاستصحاب بالدهس الحسن وغيره
 من الانتفاعات وهو ما نقله النووي عن الجوزي عن بعض الصالحين عند ان يقولوا
 الحوان وبه قال عطاء ومحمد بن جرير وفي الدهر لا تنجس ايضا خلاف ومذهب
 ان يقي ايضا به الحوان محل ذلك في ما غير الاكل والتمتع به بل ان الادبي ونسب في
 الدعوى ان حوان الاستصحاب به هو قول الكواهل العلم ونقل اليكم عن مذهبهم
 الحوان كمن سب عندهم حراما الصائون وان اوجبنا عليهم الثوب من اجل
 عيبه ويحتمل ان يعود لاهجر على البع لاجل الانتفاع ويكون ساقط لاهلدار
 ما بينه الى بل من الانتفاع المتعلق بحوان البع لم يكن دليلا على ان وصف الحوان
 بحرمه يفسد منع البيع وما روي لا تنفعوا من الميتة بشي ما حرم ذلك لضعفه
 وان سلم انه صحيح لم يخلو من عيب اللفظ لاسيما وقد ورد في الاستصحاب حديث صريح
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن نكاحه وقت في ضمنه قال ان كان
 حراما لم يحد وهو محرر قال في قوله وان كان ذليلا او ما بنا استصحب به او لا تنفعوا به
 وقوله الطحاوي في بيان المشكل قال قيل لئن لم يرد في الحديث ما رواه في حديثه فقه
 اذا اورد حديث قيل حديثه او يرايه فقلت **قال الله اليهود** الى اخره قال
 الشيخ لئن لم يرد في حديثه على قبله كرم بيع هذه الاية وان اوردته في حديثه فانه حرم
 اللوم على اليهود كرم بيع هذه الاية اكل الثمن بخبر اكل النجس بالثمن وهو دليل
 لما عليه ما تحريم الذرايع الهى وقا في حديثه فقلت في ذلك فزت وطاقت النعمان

قوله في حديثه
 قوله في حديثه

قال ابن عباس معناه احرمها كما صار جارية في رواية اخرى وقال غيره معناه عاده
 واعلم ان بعض اليهود والملاحدة ادوا الشكلا على هذا وهو ان الابن اذا ورث
 جارية ابية الابن ان يطاها يجوز له بيعها واخذ ثمنها مع ما يحرم عليه
 وجرايه ان الابن اذا ورث عليه بعض المنافع وهو الاستمتاع دون غيره وما
 الميتة في امر على كل احد من جميع جهات **قلت** سئل ان يولد في الحوان
 مع كون الميتة غير قابلة للبيع لخاصة عينه والا فقد سبق ان يحرم الميتة
 ويحرمها في عندنا الانتفاع به من وجهه فنسوي حينئذ مع سوطه الابن
حمله فسر المصنف يعني اداويه قال ابن ابي باري يقال لما يذنب
 من النجوم جيل وصهر ولما يذنبان الا ليه جرمه جيل النجوم والجملة والجملة
 يعني ادايه قاله ابو عبيد وقيل حتى جملة جمعه **ثم بلغوه** **الكواثر**
 مقتضى الظاهر ان يقول باعوها وكذلك قوله حملوه وقوله ثم لان
 الظاهر للنجوم لكنه ذكر الصبر واقرها باعتبار ما ذكره كانه قال ثم باعوا
 ذلك او بلغوا ما ذكره ذلك كثيرا كلام العرب كقولهم من ذلك
 فان قيل كيف اطلق هنا ان اليهود خربت عليهم شحوم الميتة والمنقول
 ما غيره انهم جرم عليهم جميع الشحوم فالحوان ان هذا الحديث ليس
 فيه حصر عاينه انه اخبر عنهم هذا الفعل ما شحوم لانه متعلق بتميمه
 السابق عن الميتة وسوال من سأل عن بيعها لبعض الاسفاعات
 واخذ ثمنها وليس فيه نفي حرم عند ذلك عليهم والمراد التنبيه على ان
 من حرم عليهم شي فحلت له حتى يظله من حيث المعنى واحل ذلك لعلق
 به من منع بيع العنقه لكن سأل في ما سأله الربا في حديث بلال ما
 من الاستسكان من القرن وجواب اخرها انه كقول الله لما كانت
 عندهم الخيفة والوقود والمتردية والنطية ويحسد ذلك فعملون
 في شحوم ذلك مع كونهم ميتة على مقتضى شرعنا غير من ذلك
 بالميتة والله اعلم **السنفل** **قال**
 الازهرى السنفل والسلف واحل يقال سفل واسفل والسلف

قوله في حديثه
 قوله في حديثه

والعلم

عنى ولقد كان السلف وتقليد سمي سلفا لتسليم راس المال في المجلس
وسلفا لتقديم راس المال فالسلف والدي السلف لغة عراقية والسلف لغة حمارية
اسم و مراده اشتراك الخلفاء بان هذا الحق حتى لا يبدع عند المظن بغيره والى
فقد ورد سلف طريق الباب بالظنين لغرض عرس الحديث للخطابي ما حدثت امر غير
انه كان يحضره تشبه السلف سلفا لان السلف بالفتح والتسليم بكسر السين
وسكون اللام بمعنى الاسلام كاقربى ملكية السبعة في قوله تعالى دخلوا في
السلام كافة من الاسلام لله وكان ان عمر بن الخطاب بالاسم الذي هو موضوع للظن
ان سمي به غيرها واخرجه السلف سلفا موقونا على ان عمر ايضا واعلم ان
اسم السلف تطلق على القرض ايضا لانها كانت كانت في كل ان كل من ائتمنت
مالا في الدين سلفا وله حال وتقول ان الرفعة سلفا مطلقا ان تشبه القرض
سلفا لغة الحجاز كاني حديث سلف بكرة وبشيمته قرض لغة عراقية ويقال
ايضا في كفايته ومطلقا ان الرابع حتى ان السلف يطلق على القرض ايضا ولم
اره سلفا المرفعي ثم كيف ما فرضا اشتراك السلف والقرض في اطلاق اسم
السلف عليهما او السلف والسلف معا واشتركا في معنى ان يكون بينهما تميزان
في المعنى الشرعي فان السلم الشرعي عقد على موصوف في الدين سلفا وعطى
عاجلا بما هو احسن الاخبار فيه كما قاله النووي في شرح مسال والتميز
في غيرها وان رغبة غيره يدخل ما لو عقد بلفظ البيع فان الامم ان
يقع وايضا ف قوله عطى عاجلا من احكامه واعلم ان السلف والسلف
اسما مصلدا لا تشابه واسلف او سلف المضعفين في فضل راس المال
لانها غير جائزين بين الفاعل لانها لا يملكه ولا بالتصديق وانما هي من مصدر
الفاعل اسلام واسلاف او تسلم وبسلف **في كل علم وورث معلوم**
الواو فيه معنى والتفصيل كما صرح باو في بعض طرقه والراد في كمال
معلوم في المكيل وورث معلوم في الموزون والافالجع بينهما يوم الي
عيزة الوجود المانعة من حوز السلف وهو ينبغي على صفة المقتات

جاريه

فالعلم

17

جل

ان

فالقول بالذبح او القدر او غيرها يشترط ان يكون معلوما وقدره بالمال
قوله **في اجل معلوم** ليس للتقييد بالاجل بل للتنبيه على اشتراط العلم بالا
ان كان فيه اجل ولا يكون حجة في منع المال الحال ويوجد من الميراث
ايضا حوزا لاسية الموزون بالكيل وعلمه كمالا وللخير فما ورد
فيه وهو الثار وهذا معنى قول الرابع من اجابنا المراسم الخبر الامر
بالكيل في الموزونات التي يتاخر في الكيل بخلاف الروايات لان
المقصود هنا معرفة المقدار وكل منهما معروفة ولما نص الشارع على طرس
المائة في باب الربا وجب الاتباع ههنا على المستور حان فالما حياه ان القطن
عن احضارها والله اعلم **الشروط في البيع**
وقاله شرطه وجه شرطه وهو لفظ كلف من الشايع الشرط
العلم وجهه الشرط ومنه اشتراط العلم كقوله الجوهري وانما في الاصطلاح
الشرعي وغير ذلك اطلاقا لشرط المعنى وهو الامر الذي
يلزم من علمه علم شرطه ولا يلزم من وجوده ولا علمه وهذا
الذي يكلم علماء الأصول في تقسيم الربط بالشيء بالمتضمن بشرط
ومانع والعقبة في قوله شرط الصلاة وشرط الصوم وشرط البيع
وغير ذلك وعندها من اهل سائر العلوم والشرط اللغوي وهو ما يترتب
فيه لصيغ البعق كحوز واذا وغيرها وهو الذي يتكلم فيه الاصوليون
في باب الخصص في الاختصاص بالصحة والاشتمال وغيرها
وقد فهموا الشرط في باب المفاهيم والعقبة في قوله لا يجوز بيع
البيع والشح في كونهما على شرط خلاف كحواطات والعناق نحو
ان دخلت الدار فان طالق او استخرج او ادخل راس الشهر وكذا ذلك
الحوي في قوله ادوات الشرط كرا وكذا وربما كان المعلق بقوله
محذوف طالق لعدم زيد وكما ينبغي في اللغة بالسلف في
وعندها الشرط اللغوي اسباب بوضع المعلق يلزم من وجوده الوجود
ومن علمه العلم والناكس حول شي فيها لاضر شرط علمه في وجه كذا في

بطارته كذا يوجد ذلك ومن هذا من يبيع ونشط وبالبه رجل يشترون شروطا
 ليست في كتاب الله وحديث المومنين على شروطهم ونحو ذلك وهو المراد بجمعه
 المصنف هنا وهذا وان كان معناه قريبا من المعنى الاول الا انها لغتان
 من حيث ان ذلك شرطه ثابته شرعا او عرفا وعقلا وشرطه هذا يقع
 المتعارفين مثلا على ان يكون له تأثير فيما يوافق من عقد ويخرج بحسب
 بل من عدمه الجرم ويمكن ايضا ان يدخل به الذي كان يقول المشتري
 اشتريته ان كان حرا وكذا وبوافقه الاخر على ذلك ويخرج وهذا النوع
 بعضه اذن فيه الشرح في المواضع وسيعينه في غيرها فالاول كاشتراط
 الاجل في المسك بالاحصاء ووجه اشتراط العتق في بيع عبده على المشتري
 ويخرج والذي كثرط الاول بالبيع جميع الشروط السابقة في الابواب والنفق
 اطلاق الشرط في باب الحمايات في مثل هذه السبب والمب شرع فقال سالم
 سخر في العتق مثلا اما ان يورثه ويحصله فهو المباشر والآخر يورثه ولا يخله
 فهو الشرط او يورثه ولا يحصله فهو السبب وهو احوال في ذلك وبالجملة هذا النوع
 اما من جانب متعارفين وهو كثير واسا من جانب واحد لقوله جل الله علم انصافه
 ذلك الزبير ان يورث من الحج فعالت انا شحبه فقال حج واشترط ان يخل حيث
 حسنتي ينفق عليه من روايه عائشه وعلى هذا المتوال كثر الشرط في الزعم
 وعلى ان جعل الشرط وسط القول على كل قسم من ذلك لا يلحق بهذا الجمل
 وفيما مرنا كانه قد علم فانه ضابطهم **الحديث الاول**
كتاب اهل البيت عتق عتاقه مع الرقي على مال يورثه من شروط
 حر وفد في القرب ما حرمه من الكتب وهو الجمع لان الكتابه يجمع خيما اولاده فليكن على
 نفسه لولاه ثمنه وكتب لولاه عليه العتق او من معنى الارث كما في قوله على ان
 الصلة كانت على الرمن كما يوافقنا كان السيد الزم نفسه عتق العتق لادام
 والعبد الزم نفسه اذ المال وقد كانت بكتابه والعبد يكتسب وانما خص العبد
 بصيغة المفعول وان كانت الكتابه ببيع اسنادها للعتق ايضا كما قالت بربره
 كما ثبت اهل لان اصل الكتابه من المولي وهو الذي يكتسب عبده والمراد هنا
 باهلهم مواليهم وقد بينا في شرح الزهر من كانوا ولا اهل الحدا فانت

كثير كما يرب اهل القوت اي حفظته واهل الرجل زوجته واهل الله المشترون
 بعبادته المتقطوع كما سواه واهل الصلحني الاهل اولاديه خلاف وسبق بينا
 الخطبه الصحيح ذلك واهل ان الكتابه بهذا المعنى اسلاميه لان القرب في الحايه
 قبل وهذه العتقيه اول كتابه في الاسلام الثاني اول كتابه في الاسلام من
 الرجال سنان الفارسي وقتل ولده من كوث عبد لعمر الخطاب وقد عني
 الامم بجمع فوايد حديث بربره لانه اصل عظيم كان جبر الطرب والرخيه
 ومن الكتابه في قاضي القضاة بدر الدين رحمانه وغيرهم **على شيعه اهل**
 جميع اوقبه وقد تقدم الكلام على كتاب الركا ان الاول فله اربعون درهما
 كما هو مكره في الحرب وفيما يرضى من الزمان قال سنا الصالح فاما اليوم فيما عارفه
 الناس وقد عني الاطبا فوزن عشرة دراهم وحده اسباع درهم وهو
 اشتار وملكنا اشتار انتهى فالاشتار حصيد ستة دراهم وملكنا اسباع درهم
 واهل ان الحار كباخرج رواية ثعلب ان بربره دخلت عليا يستعينها
 سنا كتابها وعليها خمس اواق بكته عليا سنا خمس سيني ررح القرطبي رواية
 شيع اواق فاهم من روايه هاشم من عتق عن عتاقه عن عتاقه على رواية
 حسن فاهم من روايه يوسف عن ابراهيم عن عتاقه عنها وهشام ابن ابي
 حذافه ابيه وحده من غيره قال ويحتمل ان يكون هذين الجنس الاواني هي
 التي استحققت عليها كجول كحوم من جملة الشيع وقال غيره لولا ما روي انه لم
 تكن ادت من كتابته شيئا يجمع بينهما فان يكون اصل الكتابه شيعا ولكن الباقي
 وقت اسبقناهم بما يشيع حسن **ولا روي** الولا يبيع الواو وبالمد لمخوذ من
 التولي يكون اللام مع فتح الواو وهو القرب والمراد به هنا وصف حكمي بشا
 عنه ثبوت حق الارث من العتق الذي لا ورث له من جهة نسب او زوج
 او الفاضل عن ذلك وحس العقل عنه اذا احبب والتزوج للذات بشرط ذلك كله
 واستنبطنا من ذلك فانه الشاعني ان المسلم اذا اعتق الضالين والعتق حق
 الولا ثاب ولا ورث لاحلاف الدينين وقد دل عليه الصلاه واللام لا يورث المسلم
 الكافر ولا الكافر المسلم وجود ما يقع الارث الا لزم منه عدم العتق بل لزم
 الاب القابل والرقي او الخلفه الدين فان علم ان لا ينفق من ابويه فلم يجز

عن كونه اباه فكذلك لا يخرج عن كونه مولاه هراوند برات مخفي الدم وغيرها
من كتبه فانه فانه نفيس وفكرات العرب يسمع هذا الحق ومنه انهم ليسوا
عنه لان الولد لا يلبس ولحمه كحمه النسب بل لا يقبل النكاح بالانزال وعنه
المعنى بهذا الاعتقاد الولي بن علي والعتيق ايضا المولي لكن من اسئل هل هو حقيقته
بهما او في الاعيان او في الاسماء او في القلوب فهو من هذه العقيدة قال ابن الاثير ان الله به
اسم المولي يسمع على معان كثيرة فذكر سبعة عشر معناه قال هو الرب والمالك
والسيد والمنعم والمحقق والناظر والمحب والمبايع والجار والبر والرحم والحليف والعتيد
والصهر والعبد والمنعم والحق قال واكثرها قد جازت في الاحاديث فيقولون في كل
واحد الى ما يقتضيه الخبر في الزيادة وكل من وطئ في اسم او قام به فهو مولاه
وولمه وحلفت مصادر هذه الاسماء فالولاية تابعة للنسب والنسب
والعتيق والولاية بالكرامة الامارة والولاية بالحق والمولاه من والي القوم
فقلت لهم معقوله حروف اي ذلك **فانوا عدي** اي عني استع وانما
عدي جعل لفظه معنى العسر **الا ان يكون الولد لهم** حذفت منه بالجر
اي بان والمراد بالشرط ذلك **واشترط لهم** قل اللام بمعنى على اي اشترط
عليهم ان يكون الولد على غير ان اسمهم فلهذا ابي عليهم انهم للعنف اعلمهم
لان شرط الولاهم شرط باطل لا ينافي مع الله تعالى وسقط هذا الشرط
والذين وغيرهم لكن التوفي صفة بانه علم الصلاة والسلام انما لا يشترط ذلك
كان ذلك ما انكره قال وقد حاسبناه انما انكر ما اردت اشترط اول الامر
لعم صفة الشئ بقى الذين ايضا لو من احدهم ان سبقت الحديث كثيرا
من الفاظ يتبينه والسبب ان الله الالام لذلك نوضح في الاختصاص باللفظ
بل عيا سلطان الاختصاص فقد يكون في اللفظ ما يدل على الاختصاص
الناظر وقد لا يكون وان حملت الالام على باء فقلت نقول لاكثر ان هذه
اللفظ بانه لا كما افترضها على من اعلم وقال الشئ بقى الذين ان الله علمت
الاشافي قريب من ذلك فانه قال ان هذه اللفظ لا تدل على ان الله علمت
اسم دون غيره من التقات الاثبات وكان هذا هو الذي سمع على الركن
على انشا وانما لم اجد له كسرا بسط الشئ بقى الذين وغيره فليست من الشئ

نعم يتفق منها باللفظ ان المراد بالاشترط افعال الاعلام اي وهو اصله اللغوي كما بيناه والحق
يعني لهم واظهر حكمه لولا **اشترط لهم** حكاه الله اراد صدق فقد تكون دليلا لمخاطبة من سامع
وكتبت ان المراد بقى انكار العقل كقولهم قام بوطنيه كذا والحق قام بامر الخطبة وتمام
معان احرك غير ذلك **اما الجواب** سبقت سانه اول خطبة الكتاب **فقال** في بعض الروايات
ما قال والاصل فيقال ولحق خربت انما سانه على ما جاء دليله في كلام العرب ومعنى ما لم
اي ما حالهم والاصل من لا لا ظاهرا لا مشتركة ففسرنا كل موضع مما يلحق به **لست**
وكذا اسم اي حكم الله الذي كتبه على عباده وشرعه لهم وقيل المراد من سانه القرآن
قال ابو داود وسكانه انشأه الى قوله انما يحاكونكم في الدين وسواكم وقوله
عليه وادفعوا للدين انتم الله عليه وانتم عليه وقوله تعالى لا تأكلوا اموالكم
بالباطل وقوله تعالى وما انا الا المرسل فخره وقيل انما اعلم به النبي صلى الله عليه
وسلم قوله انما الولد اعني وسواكم القوم منهم والاولا لجمه كجمه النسب وقال القوي
وعندك ان هذا هو الاظهر **فتح الله الحق** ان الله اعني الله الحق اي هو الحق لا انباء
الشرط انما طله **وشترط الله** اي الذي شرعه وجعل شرط **ارثي** بمعنى القوي
والمراد انه القوي وما سوله واهن فافعل التفضل فيه وفيما قبله **لست**
عنا بانه والله اعلم **الحديث** **الذي كان سبب عجلنا في**
اي تعجب وكذا يقال عيا الرجل او البعير الذي لم ينج ولا يقال عيان واعيا الله
ايضا لمعقود بالهمزة **فارد ان سببه** اي بطلته لا تمنع سانه كما عليه انتهى
عنه **ففتحني** في الكلام التفتت من الغيبة الى المحضور التكلل اذ كان الاصل ففتحني
للتوافق الضمير او يكون التقدير قال ففتحني والسر في ذلك ان قال
يجوز وضربه يعني البعير بل قال ففتحني ودعا له وضربه لاوهم ان العرب لم يقولوا
لسميه باؤفيه وثي تسمى بؤفيه وهما لغتان سبقت بهما من باب صدقة
القطر **قلت لا** ارسلت لابيعة بل ايهما لك بلائش كاجا مصرح به وفي رواية
وقال قلت لا بل هو لك من مولاه وليس مثل هذا وهو ما يحوره في المرحوة
في العلم لانه روى مع النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه الرسول المستضيه لخير
من هذا طاهي واعلم انه قد جازت روايه احركي حسن اواقى ولاذ في نفسه
وفي اخري باونتين ودرهم او درهمين وفي اخري باربعة دهب وفي اخري باربعة

من اهل المدينة على الخاف
 من العجوة والصبيان **روى** بالهمز ثوبان فبيل يقول ردا الشئ يروونه مودك يا سيد
القطر **التي على ابي عبد الله** **سلم** لفقراؤهم مضمره واليهم من نصيب والي
 المعقود من المعنى يرفع والعبر على هذا معقود مضارع طبع بكسر هاء **أوه** قالت
 اهل الله هي كل نزع وكف وه اسم فاعل مضارع معن النزع وفيه لغات الصبي
 البهيم من نزع الروايات فيع الهمز وتشديد الواو معقود وسكون الواو والسنة
 فيع الهمز سنة المائنة فاسكن الواو وكسر الهمز سنة وغيب سنة والواو اوت
 تشديد الواو وسكون سنة ملاحا وآه بعد الهمز وتثنية الهمز من غير واو ويضم
 الواو الاو وسكون الثانية وقوله همز متوسط من الواو والهمز واو ياء وسكون الهمز
 وغير ذلك **في التثنية** **أخر** ان يصفه احرك غير هذه السبعة اوت يجمع اخرا ومن
 اخر غير من من اطلاق المصدر على المفعول كرحا يعني مرحوا ليل فليس
 ثم استخبره والامانة التي للعهد اي التزاري الذي عمله ويوجد منه جواز
 بيع العساوان الخيلة فذلك لانقض واناهر وسایل شرعية والله اعلم
الحديث **الرابع** **كل واحد منكم يقول هذا خير لي**
 مردد لذكر تقيير الحديث وثبوت **دينا** مصوب على الحارثي مدنيه والله اعلم
الحديث **واثرنا ان نشتريه** **الحديث**
 ان ادنا واما في المصنف الاثر بالله الله عليهم سلم قال فادنا الحسنان
 فيقول كبت شيت **قال** **الحديث** **ذكرت في الشهر وشتره ان**
 انصر ما قال عابد على عبد الرحمن من اولى الرب عن اسم هذا الحديث
 وان الرجل لهم ثابت لرحميد كما صح بيا سندا جود ووايه ثابت
 لعبد الله **قال** **الحديث** **اي افعال بلا يبدل حرف حرفة لا يستقيم**
 والمعتد به الله علم ان ان يبيع كيف شيئا فقد ذلك ان يكون يدا يبدل ويكون
 كيف شيت بالنسبة الى السارة والخاضعة وقال له ابو بكر لم هكذا سمعت النبي
 الله علم تبيد ذلك وكان لا بل كان عنده حش من هذا الخبر وتكر
 يابكر له اما لانه معلوم عندهم او شيئا بل ذلك السائل والله اعلم

من اهل المدينة على الخاف
 من العجوة والصبيان **روى** بالهمز ثوبان فبيل يقول ردا الشئ يروونه مودك يا سيد
القطر **التي على ابي عبد الله** **سلم** لفقراؤهم مضمره واليهم من نصيب والي
 المعقود من المعنى يرفع والعبر على هذا معقود مضارع طبع بكسر هاء **أوه** قالت
 اهل الله هي كل نزع وكف وه اسم فاعل مضارع معن النزع وفيه لغات الصبي
 البهيم من نزع الروايات فيع الهمز وتشديد الواو معقود وسكون الواو والسنة
 فيع الهمز سنة المائنة فاسكن الواو وكسر الهمز سنة وغيب سنة والواو اوت
 تشديد الواو وسكون سنة ملاحا وآه بعد الهمز وتثنية الهمز من غير واو ويضم
 الواو الاو وسكون الثانية وقوله همز متوسط من الواو والهمز واو ياء وسكون الهمز
 وغير ذلك **في التثنية** **أخر** ان يصفه احرك غير هذه السبعة اوت يجمع اخرا ومن
 اخر غير من من اطلاق المصدر على المفعول كرحا يعني مرحوا ليل فليس
 ثم استخبره والامانة التي للعهد اي التزاري الذي عمله ويوجد منه جواز
 بيع العساوان الخيلة فذلك لانقض واناهر وسایل شرعية والله اعلم
الحديث **الرابع** **كل واحد منكم يقول هذا خير لي**
 مردد لذكر تقيير الحديث وثبوت **دينا** مصوب على الحارثي مدنيه والله اعلم
الحديث **واثرنا ان نشتريه** **الحديث**
 ان ادنا واما في المصنف الاثر بالله الله عليهم سلم قال فادنا الحسنان
 فيقول كبت شيت **قال** **الحديث** **ذكرت في الشهر وشتره ان**
 انصر ما قال عابد على عبد الرحمن من اولى الرب عن اسم هذا الحديث
 وان الرجل لهم ثابت لرحميد كما صح بيا سندا جود ووايه ثابت
 لعبد الله **قال** **الحديث** **اي افعال بلا يبدل حرف حرفة لا يستقيم**
 والمعتد به الله علم ان ان يبيع كيف شيئا فقد ذلك ان يكون يدا يبدل ويكون
 كيف شيت بالنسبة الى السارة والخاضعة وقال له ابو بكر لم هكذا سمعت النبي
 الله علم تبيد ذلك وكان لا بل كان عنده حش من هذا الخبر وتكر
 يابكر له اما لانه معلوم عندهم او شيئا بل ذلك السائل والله اعلم

يقدم الطب قال يكون ما خد الخروب من دليل آخر **انبع** نعم المهر وسكن
 المتكافؤ وكسر الوجه الى جعلنا اجاله ربيته وهو معنى احببنا الرواية اخرى
 ما مستأجر وكذا المهر الى شيعة ما سبعة والطريق في معنى الاوسط والوسط مطلق
 الغنى ولم ينحصر على شيء فيجوز ان يكون الرواية فاد احببنا احذرهم على ما في الجمل وهذا
 على ان انبع يعني لانه قد ضاع عن احببنا **بلى** بالمد واليه مرة ففصل من الملاء قال
 الجوهري مشكوة الرجل صار ملها اي بعة فهو غنى بين الملاء والملاءة فمجرد ان انبع
 ومنهم من يفسره بالحنز وزمار وى جاز كل **بشيع** بفتح الباء وسكون المشاء فرق
 وفتح الواو هو قول سبقت الرجل يحفى اتبعه تبعه اي طاعته قال في اللغة لا يجوز
 عليها بتبعي وحكي شيد الله من شيع وكسر الواو قال الخطابي غلام الرواه
 لغزول انبع احضرهم بتشديد التاء عا ورت انفعوا وانما هو انبع ساكنه اناعلى
 وزن النول من الانعاع ونحوه اذا احبب احذرهم على ما في الجمل انهم ولذا لا البحر
 للرواية ان من احبب الجرس من شيد الاول **انبع** الاول قال وهو غلط والصواب
 انبع باللام مضموه وبألفه وحل الوجهين ايضا الناكم من غير عز و ايضا
 ولما قال وبعض الحديث والرواه **نفسه** **الاول**
 جمهور العلماء على ان هذا الامر للذهب وقال الطاهري للذهب في وجوبه في وجوب قبول
 الكوالة على المهر وعلى الاول فالصواب للامر عن الحقيقة وهو الوجوب انه راجع
 لصحة دينييه يكون امر ارشاد والى انبع بفتح الهمزة بقوله ما فاعنه من
 الاحسان الى الجمل بحصول مقصود ومن كحول الحق غنة رزق الحنفية الفصل
 بالكلية امر وقد روي الاحسان الى الجمل بحصول مقصود من كحول الحق
 غنة وذلك قد يكون واجبا نظرا للمعسر لا لغيره ايما هو صاحب التميل
 من حيث يخص من دين الخصال ومن مطالبة الحال عليه اما قوله اما قبول
 الخصال الجواهر فلا ريب في انما له وقيل الصارف كونه امر ابو حنيفة وهو يبيع
 الامالى بالمال في يكون الا باحة او المذب على المرح في الاول فمصله ورود الامر
 بعد نظر الثاني ذكر هذه الجملة عقب ما تقدم فشيء بان الامر بقول الجواهر على
 المي حال يكون مطلقا **قال** الشيخ بفتح الهمزة ولعل السبب فيه

الحق
 من قوله

كلمة

انه اذا تقرر كونه طاهرا و الطاهر من حال المسلم الاحتراز عنه يكون ذلك لان المهر لا يتصور
 استيفاء الحق منه عند الانساع بل باخذه الحاكم ثم يراى ويوفيه ففى قول الجواهر عليه يحصل
 الوضو من غير منسدة في الحق قال والمعنى الاول ان ما فيه من بقاء حق التملك يكون
 المطر طاهرا وعلى هذا المعنى الثاني يكون الجمل عدم وفا الحق لا الظاهر المهر والمعنى
 الاول هو الذي اقتصر عليه الراعي وقال ابن الرقبة في المطالب وهذا اذا كان الوصف
 بالغنى لحدود المهر من عليه الدين وقد قيل انه يجوز ان من له الدين وعلى هذا الاحتجاج
 انما يصحها التقديرين الحق امر **قلت** الى لانه لا فرق في صكوب الحق من
 ان يكون غنيا او فقيرا لغيره اذ قيل لذلك يكون ذكر الحق للتبعية على ان طاهرا اذا كان
 فقيرا او لم يتم ما جاز به الشيخ بفتح الهمزة في الدين التقدير الاول فذا نبع فيه يردى ان
 كلهما بقاء التحويل فيكون المطلق طاهرا لانه لا بد من كل منهما من حرف بلكه
 يحصل الارتباط فيكون الاصل المعنى طاهرا والمسلم الطاهر بكتبه من انبع
 على ما في فنبغي ان ينبع وفي الثاني مطلق المعنى طاهرا والظلم بوزله الحكام ولا فرق
 بين انبع على سبيل فليشيع ولا حشيتي من المطلق **قلت** وعبري معنى
 ما لسان من الحلوط انه ان له دين على غنى غير مطلق وكان لشخص عليه
 دين وربما لا يكون له من المال الا ذلك الدين فاما في الشائع ان مطلق المعنى طاهرا
 رتب عليه ان من احبب على سبيل يخرج عن المطلق اجماله فهو وان كان لا يترتب
 قبول الجواهر لكن يجب له ما به من الصاع ولا يكون استيفاء الدين من له عليه
 ودفعه الى هذا المطالب لازما له في خراجه عن المطلق الذي هو طاهرا جازما على
 ان الراعي مخرج الوجه قال ان الاشهر في الرواية اذا احبب بالوود ورت
 الفاء على هذا فلا يخلو الجملة الثانية بالاولى كقوليه عليه الصلاة واسلم العارية
 مردوده والزعيم غارم والله اعلم من الحكم **قلت** **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 هو من الخبز في الرواية وينبغي اللفظ بعينه وايضا لما بين سمعت واما من
 التفاوت فان سمعت ارفع من قال لولم احتمال واسطة في خلاف قال

الان معروفان بالمدينة كانا لعمري من الخطاطين فوقف وقال المكي عن الجمع
موضع تلقا المدينة كان فيه مال لم يخرج اليه يوما ففاته صلاة العصر فالت
شغل عن الصلاة استخرج ان صدقته من ماله فظهر هذا ان ارض عمر سر حمله
تمح لاصحابه وشهد له ما في الرواية الثانية من عمر قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ارضه لي جمع فقال جيتس اصلي وسبيل من في رايه لخرى لم كانت
في ماله راس فاشترى به مائة منهم خير من اهل واني فزادت ان اتقرب
الي الله عز وجل الحريت وفي اخره له قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اتقرب
لله اصلا لا اتمك الي من كادرت انه انصرف به فقال النبي صلى الله عليه وسلم جيتس
اصلي وسبيل من في هذه الارض مرة تسب خير مرة تسب المدينة وكان
ذلك لانها لم يارضها وان يضاعف ما بين المدينة فان يمينه يرد وسعيها به سهم
ما به يصيب من الاصل التي تمت في خير لان النبي صلى الله عليه وسلم فتح خير سنة
سبع حجازي الذي وقال ابن دحيه خرج اليه صلى الله عليه وسلم صفة
سبع وقال خرج ليل ربيع الاول وقال ابن اسحق خرج في ليلة من الحرم
ولم يبق من السنة السادسة من الهجرة الا شهر وايام وعاد اليه غيره انه قد
من الحولية فخرج في الحجة ثم خرج الي خيبر سنة السادسة فمضى هاسا اليه
ما عتار ابتدا الحرم وهو ربيع الاول ووقع في قلعة الشلمان حامدا
من احماني ان خير كانت سنة خمس وهو غريب والمجازي صلى الله عليه وسلم غفاريه
وارا حيم فتم على الفاتحين يومئذ فاصاب كل انسان منهم ما يخصه ولا
عمر حصل لمن تلك المائة مائة منهم بالفتنة والافتناع وسنة الى داود من حديث
بشير من بسا رجع الرجل من بسير والمثله والسبع الممثلة من بسا رسي
الاضرار من رجال من اعاب النبي صلى الله عليه وسلم انه لما ظهر على خير فمضى على ستمه
ولا بين منهم جمع كل سهم مائة سهم فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللجمل النصف
من ذلك وغزل النصف الاخر لمن ينزل به من الوفود والامور ونواب الناس
ومن رواه عن بشير من رواه ان النصف الحزول للنواب من الوطاني والكبيسة
وما اجيز من وان النصف الاخر الذي قسمه بين المسلمين السق والنظارة

وما اجيز من وكان سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا اجيز من وفي رواه
له عن الجمع بضم الميم وفتح الجيم ونشد بل الميم مسوقة بعين ميمه لاجازية الجيم
الاصحاب رب وكان احد الفزا الذين فزوا الفزان قال قتبت خير على اهل الحاربيه
نفسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حل ثمانية عشر سهم وكان الجيش الفارسي ما هم
ملا بمائة مائة فاعطى الفارس مائة مائة واعطى الرجل سهم وفي الروض عن كتاب
الاموال لابي عبيد انه صلى الله عليه وسلم قسم ارض خيبر لاما الايمان السلا والوطي
والكنيسة فانه نزلهم لغوايا المسلم واعلم ان ظاهر الحديث المذكور في الكتاب
وعن ابن هبة المائة سهم التي وقتم عمر كانت معروفة وبعض الروايات كما اقتضاه
بلاط الماني ان عمر وقتم ستمائة روي الشافعي رضي الله عنه ايضا ان كانت ستمائة
وطريق الجمع بينهما كما ذكره بعضهم ان الصحابة انا اقتسموا اوزان وقتم عمر شاعرا
فانزوت بعد الوقت وعلى بعد الاشارة فيوض منه ان الوقت لا يترك وان قسمه
بسلك الحق كما ذهب اليه بعض الفقه والمذهب ان لا يترك وان قسمه
المالك من الوقت جائز وفيه خلاف ايضا والراجح المنع اذا قلنا القسمة بيع وكانت
بها رهن احماني بالملوك الاجلوت موضع في الفتنة **ليست امه في** اي يطلب
ان يارسه في جيش من اوزان البر والتقرب والله عز وجل وهو معي قوله في الرواية
الاخرى فيها تأنيدي به **مالا** المائة الاصل اسم جامع لما يملك من ذهب فضة
وحواين وارض وعرايس وكنوز وغير ذلك وربما استعمل كاصفا حذيت
من عن اصناعة المال قل ارادته الحويان واكثر ما يطلق المال عند العرب
على الاصل لان كانت اكثر اموالهم والمال واولي العين ومالك الرجل وقول صار
دمايك وسوله غيره وقال ايضا رجل قال اي كثر المال من مال
المائة كما جعل بعض المال واما الاصل دومايك ونشد عليه الجوهري ما
انشده النور اذا كان مالا كان مالا مرسا وقال نلاء كردان رجايب
افني اي اجود قال نفس نفس الفان فافني واصله من الفان من لان
الجيد بفتحة فني وبفتحة فيه **حسنت** بفتح الحاء الجوهري الجوهري في حديث الش
فهذا كان صراحة الوقت لا نقضه بحسب التعليم استعمل الحسن على الروام

وبشيء الارض الموقوفة جيباً لذلك يعني بحبسه والجميع الحبس بضم الحاء والياء قال الاثر
 يقال جيبه ووثقه معنى راعه واكثر الكلام حبست واحبست اي ان ذلك اثر استقلا
 من وقتت واما وقتت فلغة في وقتت رديه وحقيقه الوقت بحبس ما على الانواع
 به مع بقا عينه بقطع تصرف الوقت وغيره من رقبته ليصرف بقوته جهة خير
 بقربا الى الله تعالى وشرحه مبسوطا في كتب الفقه وقد تقدم في كتاب الزكاة ان خالدا
 احبب لدارعه واعتاده فحمله بعض العلماء باب الحبس وانه كان وقف
 ذلك واما ما احتج به من منع الوقت من حرمت سرح ان محمداً صلى الله عليه وسلم
 ما طلق الحبس وصدقك قول سرح ايضا لا حبس عن داره بل وقفه لداره فحق
 في المحصر وغيره الى الجواب عنه بان المراد بالحبس التمسك صلى الله عليه وسلم ما طلقه
 ما كانت الحرب بحبس من العيون والوصية والحام لانها كانت احب اليه قال
 الساجي انما ان جاهد حبس الرجل ورواها سبيل والحاصل صلى الله عليه وسلم
 الحبس على ما روينا والذي حقا ما طلقه غير الحبس الذي اجازته واشتدنا اليه
 ابغى اليها تصدقت به كاطه وكذلك على من ما على بني هاشم ومن المطلب مع انه
 حرم عليهم الصدقات المروقات قال ولقد حفظنا الصدقات عن عبد كثير
 من آلهم خرس والاضواء قال الماوردي وذلك كوقف عن بيت زوامة واي طحة بترجا
 وعائنه ما وقتته لئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعقرا بني هاشم ومن المطلب
 كازراء التي في سائرهم قال وقت علي والزيد وسعد وام حبيب وبنه
 واسماء ومعاذ وزيد بن ثابت وخالده من الوليد ووقفه ليعاير وغيرهم من
 آلهم جرب ولا نصرا حتى حكمي هل المدينة عن سنتين رحا من الصحابة
 ذلك ولهم منكر عليهم فكان ذلك اجماعا **فصل في** ان اعيد التصريف على الارض
 المحبوسة فيكون ذلك من الفاظ الوقت الذي تكلم الفقهاء في كونه صريحا بنفسه
 او ادافتي بقرينه وان اعيد على ثمرته وعلته كانت الصلقة على ما لا اعل
 معنى الحبس ولكن يكون على خلاف صفات حبس تصدقت بتمن او بريد

او بغيره وهذا حزم البطلي **قال فتصدق بها عبر انه لا يباع اصلها ولا يوهب**
 هو يكون الفاء وتصدق على الهبة والذين كلام النبي صلى الله عليه وسلم انما
 عقبة لقوله قال تصدق بها عبرة العقل الاخيرة والمراد انه صلى الله عليه وسلم امره
 ان يتصدق بها صرفة موقوفة على هذا الوجه لانه لا يبر الصدقات ولو كان
 المقيد بتصدق بها عبرة كما امره النبي صلى الله عليه وسلم على الفقهاء الى اخذه وعلى ما ذكرنا
 يبرح ما ناله التمسك وغيره من محله على ان ذلك حكم شرعي ثابت للوقت من حيث
 هو شرعا لا بالشرط ويورد ذلك ايضا رواه النبي صلى الله عليه وسلم ما للوليد من مال
 البنت وما كان له من نفقة فكانت له بلوط انتم تصدقتم له على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكان يقال له نفع وكان خلافه لعمى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 نفس فاردت ان تصدق به فقال صلى الله عليه وسلم تصدق باصله لا بوهب
 ولحق بفتح ثمره فتصدق به على فقهاءه ذلك ما سئل الله وفي الزكاة
 والساكن والصنف باب السيل ولا جناح عليا من ولية ان بالكمه ما يوفد او يكر
 صدقة غير محمول بدواعي ان عليه الصدقة حكم الماوردي ان اول صدقة
تصدق به في الاسلام ونزل وقت صلى الله عليه وسلم امواله يخبر بين التي ارضى به قال
 معه وهو يهودي وما انت وذلك ما السنة الثالثة من الهجرة وهو يوم
 وقع الحاخيم واخره فاب جبر من اليهود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ولهم في مال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مما قال يوم اخذ حتى مثل وقال الماوردي كان حرا عالما فاشترى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو من بني النضير وفي كتاب الوقت للحجازي في حثرتين
 ذلك اكثر عن الماوردي **تنبيه** لا تارض من لفظ هذه الرواية
 التي نقلتم هاتين الحاركي ايضا نحوها وبين الرواية الاخيرة في الصحيحين انه صلى الله
 عليه وسلم قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها قال فتصدق بها على
 على ان لا يباع ولا يوهب في الغنم وادى الغنم والرقا والضيعة والسبيل

الحديث لما قرأناه من قبل ان تكون حل الله وعلّم اسرع من حجبته على هذا الوجه
 لحبسه عن حركته وبكرت بعض الرواه اقتصر على ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك وبعض الرواه اقتصر على ما استشهد به من امره صلى الله عليه وسلم غير ذلك
 في اللفظ النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بهذا التبيين ان النبي صلى الله عليه وسلم واستأثر غيره
 من الصدوقه التي حكمه كذا احتراز عن الصدوقه التي كان في ذلك وذكر السبع
 للفتية على ما منع احراز عن الوقت عوض واليه على ما منع احراز على ما
 فدخل كل تصرف في من الوقت من كونه عوضا او مجازا **وفي القريب** اي القارب
 وهو الاصل **فصل** في ترتيب زيارته وطلبه وقربى ومقربه ومقربه
 شيخنا اذ ذكره في ترتيبه بغير ذلك مصادره ويستعمل في الاثنى عشر على معنى
 كتابنا واما ما رواه في بعض الرواه في بعض المصادر وهو يوم واخلاف
 الكوفيين والبحرين والمراد بالقرين هنا ذلك الوقت لانه لا يخفى بصدقه
 فترجمه بحسن على بعد ان يكون المراد قد بين النبي صلى الله عليه وسلم في زيارة
 الغيبة **وفي الزيات** اي من عشق الزيات الوصية تلك الزيات والحيث انه يشترى
 من علمها زيات بجمع فون فان قيل هذا اجل ذلك عندك نفع ومن قال
 بقوله في قوله تعالى وفي الزيات ان المراد به انما كانت في زمانهم
 فكذلك هم لانه محل شئ من شئ من علمه لوط الوقت والوصية وحكمهم قبل
 لان الله تعالى لما قال انما الصدقات للفقراء والمحتاجين انما في رضى التمسك المستند
 من اللام وشتر الزيات لا يمكن فيه خلاف فليكن الماهات ما يخص به رفته فانه زيات
وفي سبيل الله اي في الجهاد عند الاضطرب ونه من غدا الى الحج وتولي
 في الجهاد فيمن الغزاة ومن شتر الات المحرم وغير ذلك على المذكور في انما الصدقات
 لما ذكرناه **والسبيل** هو السبيل او سبيل السفر الى الله عليه السلام سبيل المشقة
 ملازمه للسبيل وهي الطريق ولو بلاقت **والصبي** هو من نزل في قوم
 وكره في الجوهري الصبي يكون وحدا وجمعا وقد جمع شراطينا

وصيوت وضيقا والمرأة صنفه **الاحكام** لا يشترط الجراح خبره ورد عنه
 الاشهر والميل اليه في اليه **بالحروف** اي بالاسم الذي يتعارف الناس ولا يتيسر
 فاجله لا يقرأ ولا يدرى ولا يفسر كل موضع ما يليق به **صديقا** يعيلا من الصلابة
 وهي الصفة غير **مقول فيه** اي في خلقه لنفسه ما لا يوصى غير على الجاهل
فما نزل يستدرينا المثلثة فالتصحيح انما نزل اتحاد اصل قال اي من
 التباين وهو التباين ومنه الجدل المثلث ومثاله ان يكون حامعا متاجلا
 له بالاكل منه بالعرف **واسد** اي دود واحد من سليمان بن
 دارد المديني قال اسد وهب قال اسد احب اليه من يحيى من سجد الانصار
 عن صديق عن من الخطاب قال تسخمي لي عبد الجبار بن عبد الله بن ربيعة الخطاب
 اسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبد الله بن عمر بن الخطاب في قصص الغيبة المذكور
 في الحديث وفيه قال غيرتنا فينا لاننا غفينا عنه من نوره من نوره بل والمجروح
 فادوات شاذي نفع اشترى من نوره رقيقا بوله وكتبه مؤقفا وشهد عبد الله
 بن لارقم اسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اوصى به عبد الله بن عمر بن الخطاب
 ان حدثت بحادثة ان ثغرا وصيرت ابن الاكوع والعبد الذي فيه والمانه
 سهم النبي بخير ورفيقه الذي بينه والمانه التي اطعمه محمد صلى الله عليه وسلم بالرازي
 نكبه حوصه ما عاست سمع بلمه دوا الرازي من اهلها ان لا يساع ولا
 تستري بمفقه حث راى من السائل والمجروح وذي القربى والاحتجاج على ربه
 ان اكل او اكل واستزكى رقيقا منه ومعه اكل اكلهم آكله لا ياكله الا
 اطعمه وهذا رواه طاهرها ان ثغرا غير لاي سهم الا ان يؤول بانها ما به
 سهم الحرب والله اعلم **الحديث** **السكس** **مجلت**
عائس اي حذو المغول اي مجلت رجل على قوس يدركه عليه
 بعينه الحديث والمعنى انه وهب اياه وحمله سر كوا له ومن بعض طرق القريب
 مجلت عليه رجلا وفيه رواه للسكس تصديق لعرض في سبيل الله لكت
 قال الحديث معنى الحديث ان ثغرا وقع على الجاهدين وانكره عليه لبر الصلاح

عيسى

وقيل انما تضل به على بعضهم من غير ان يقع وفي الحديث ما يدل على هذا قال
 الشيخ رضي الله عنه هذا الرجل منك ان اعطى الفرس ويكون معنى كونه في سبيل الله
 ان الرجل كان غاريا قال الامير عليه السلام في سبيل الله وسى ذلك ما اشار اليه
 وان المقصود بتخليكه انه يستعمل في عاداته ان يستعمل فيه قال وانما اختارنا ذلك
 لان الذي حمله عليه اراد ان يبعه ولم يكر ذلك ولو كان حمل نجس لم يرجع الا
 ان تجل عليه انما في الرجل لا يتنفع به في نجس عليه لكن ليس في اللفظ ما يشع
 به وما يدل عليه ايضا ولا يفسد ما صدقك به في لو كان نجس او فني
 لجل عليه دون الهبة ونحوها **فاضاعة الذي كان غاريا** في طريق الفريضة به او انه يستعمل
 ما غير حاصله وذلك لانه كان غاريا في رواية في النجس حملت على
 فريضة عنق قال اهل اللغة العتيق الكريم وفي رواية وفي ارضه وكان قبل الماش
 وانه بعض طرف الجارية ان عمر حمل على فريضة سبيل الله اعطاه هالة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لجل على لم يعلم وحدها وكان هذا هو السبب في استرجاع عمر الفريضة
 وقد بينت في الزهر وشرحه ان هذا الفريضة يعني الورد وانه حمل الهرة
 للنبي صلى الله عليه وسلم ثم الورد **فرض** بعض الاصطلاح حصن السعد وارضه
 الله فهو رخص **لا تشترط** في شتره وليس كرام والمصارف له عن الحسن
 وهو احرم ما هو مذكور في الحديث من شتره باليد سبيل فيه والله اعلم
الحديث **لا يبيع** **وعن** **ابن عباس** **سقط هذا الحديث**
 اصلا الشيخ رضي الله عنه وانما في كتابها التقي بالحديث الاول لانه يفسد والله اعلم
الحديث **لا تشترط** **عن** **ابن النجار** **لا تشترط** **عن** **ابن**
 الحديث روى الشيخ في الشرح ان اليا هو النجان وحرك عليه الغزالي ما سبقه
 ووسيطه **فلا تشترط** **لما نقل بعض الساج** **عن** **الشيخ** **والذي** **في** **الحديث**
 الشيخ اخبرنا ما ذكره عن الزهر عن حمزة بن عبد الرحمن وعن محمد بن النجان بن
 بنجر بن حنان بن النجان بن بشير بن ابي ابي به النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ابي جليل ابن هذا علما في الحديث تجري على العرف المشهورة الاحاديث

الصحيح ان النجان من محبوب ولذلك نبه عليه النبي وقال ان هذا هو الصواب
 ولت يكن ان يكونا في قبضتين لكن فيه بعد **سبيل الله** في اكثر الروايات ان الزهر
 كان علما ورواه الدارقطني انه كان حاسط اجمع بينهما ارجح ان الحاسط كان
 ارجح ولدته انه كما هو صحيح به في رواية الدارقطني والعلامة كان ان كبر النجان
 وسبب بعض الروايات ان النجان نفسه جاء والعلامة معه فقال له صلى الله عليه وسلم
 ما هذا قال علما بحسب اياه ابي قال اكل اخوك بحسب مثالي قال لا قال لا ردن ولا
 تقارض هذه الرواية رواية الكتاب ان اياه جاشتم هذا النبي صلى الله عليه وسلم على صدقة
 الزكاة وفي ذلك كله من غير تمام **على** **خبر** **راي** **حيث** **وهم** **واصله** **الميل**
عن **السوا** **والافتدال** **وسوا** **كان** **دا** **خرا** **ما** **ار** **كر** **ها** **وقر** **استعمل** **كل** **نبي**
وبعض **الصلابة** **ومن** **الظلم** **وهما** **حرمان** **والله** **اعلم** **الحديث**
الحديث **ابن** **عائيل** **اهل** **الدين** **سبقت** **حديث** **صدقة** **الحرام** **على** **خير** **وان**
 بهم ومن المذنب مما فيه مودة مسيرة ملائمة ايام واما سميت خبير من مباليل
 ونيل لما هو خبير بن مباليل الذي يسمى به خبير بالحق والنون التي تسمى
 صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة ووفق معا لكرامة معجزة كما نبه عليه السهيلي وسبق
 التقي عليه في كتاب الزكاة وسبق ايضا في الزهر عن النجار انه الذي كانت
 معاملة اهل خبير لمكون حمله جوارها منسوخا **اشطر** **الشرط** **من** **الشرط**
 رخصه وجعله اشطر كطلب واكلم ويطولوا اشطر ايضا على كونه كقولك
 وحكم شرط المحرم والحرام وعلى غير ذلك **من** **غير** **فتح** **الفتح** **والميم** **سبق** **قربا**
واعلم **ان** **السرور** **استمر** **راي** **هذه** **المعاملة** **الى** **صدر** **من** **خلان** **غير** **منفعة** **ما**
 قاله صلى الله عليه وسلم باوجوه لا تحتج به خبره العرب دنان فاحلها عنهم
 والله اعلم **الحديث** **العاشر** **حفظا** **لما** **المهملة**
 وسكون ألفا اهل الزرع اذا انتفعت ورفق قبل ان يعلق سوفه
 لقول فيه احقل الزرع ومنه المحافة كاسن وقيل الحقل الحرت وضع
 الزرع **على** **ان** **نأه** **هذه** **دهم** **هذه** **كتم** **ان** **عود** **الصغير** **لم** **يأ** **الانصار**

الذين ذكروا في الحديث اي اذا عملناه في الارض او عابده على مطلق النوازل
 ولكن لم يجر لهم ذكر لفهم ذلك من المصنف في الحاصل فيها معنى في هذا
 الحديث وحديث حفظه لوجه ان يكون الصواب في الارض بزرع معتبر
 منه فهو محمول الوجوه محمول المقدار فيكون باطلا لمدى ان في الحديث
 فانما الورث فلم يثبتنا اي فاما كون الورث هو انما لم يثبتنا عنه لا متعلق العمل
 السابعة منه **فواجر** الواجر معناه من الاجر وهو الثواب واصله
 مؤخره بالهمز ولكن الهمزة قسم هل مثل ذلك فيقال **اجروا** ايجروا
 ومؤخره شواغل المادة في المراءى والمعنى في الواجر انما هو انما
 فادفع الموائمة من رفع التفاعل الذي عليه المعنى **الادب** في
 والاشارة تحت ثمر الفهم بها انون جمع ماد يات به فله نظيره ما ذكره المصنف
 انما الاثر والكل وقيل بسبل الماء وقيل ما ثبت على سبل الماء وقيل انك
 وحكي الفاعل في بعض الروايات بعض سلم انه يقع الدال والمستعمل
 الاول وفي لفظه معربة غير عربية **وانما الحكا** في
 روم ولواياهم والحكا في فتح الحيم والدال المهملة هي كالمصنف لان الصغار
 جمع حدره في الفصحى هي السواقى ويسمى الحدر في الجمع قال الجليل الاثر في
 الحداول جمع ربيع وحزم التروك بان الريع اليه وانما الحداول انما الصغير
 ومعنى الحديث انهم كانوا ينفون الارض ان يزرع على ان يكون لما يملك الارض
 ما ثبت على الماديات وانما الحداول ونحوها فهو من ذلك ما بينه من الخبر
 كما تقدم وذلك لانه ربما هكذا او بعض دون ذكر ادراكه **واشياء**
الزرع ان وكانوا يجرى ايضا على اشياء من الزرع على هذه الحال لوجه ان الهمالة
 والخبر كما سبق وصلا لقال فاما في قوله مضمون ولا يابى **كرا** ممدود
 يستعمل بعد الكري اسم مصدر لعم جريان في الفعل يقول الكري الدار الكري
 كراه والست شكره والكري ايضا بمعنى استكرت ونكرت وصاحب الطائر

يصل

لدار بكر وشكار والكركش بتشديد الياء يوزن فعيل تطلق على التا على المفعول والله اعلم
 الحديث الحكا في عشر من **في** في
 وحوز بالفتح والاولا وحود والخرى بضم العين مقصور من الخبر وهي ملك يتوكل به
 العمر وهي مصدر استعمال هنا معنى المفعول كما قاله ابن الصلاح في مشكل الوسيط **واقعية**
 مع اوله وكسر تانيه وفقد تسكن وفقد يسر اوله وسكن تانيه وكسر اخره لوجه
 الدلالة فيمكن ان على قول كلفه في زمان كان وسطه حرف خلق فيه لغة رابعة
 وهي كسر اوله وتانيه **الخط** بضم الهمزة ونح ابا على الدنيا للمفعول **لانه لفظ عطا**
وقعت فيه الوارث هذا ممدوح كما صرح به مسلم في بعض رواياته واضح
 ايضا من حديث ابى سلمة عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قضى فمضى عمر له ولعقبه في له لاجور للخط في شرط ولا ثني فالب
 ابوسلمة لا يعطى عطا وقت فيه الوارث فقط الوارث شرطه واخرجه البصري
 كذلك في رواية والرد بقوله وقعت فيه الوارث على انه لما شرطه للحق
 كان مملوكا ستر الخ لم يودن على ما يصح ويحتمل ان يكون المراد بهذا صورة الاطلاق
 ويؤخذ كونه وقعت فيه الوارث من دليل اخر ولكن نص الحديث يعود **الوارث**
 جمع ميراث من الارث اصله موراث فالتا الواو والوفون لم يورثوه
 واصل الارث ورث لان من ورث ثرك فالتا الواو هي التوقيف للفظ باعتبار
 مصدر الواو قال البير اصل الارث العاقبة ثم استعمل في التوقيف باعتبار انتقال
 الاموال والحقوق من واحد الى اخر **انما العرك** التي **انما** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ار امضاها وجعلها للعب لا تعود وهذا ليس بجواب بل يكون تأويل لما رواه وحمل
 ان يكون رواه سرفعا كما روهم لاوله وعلى الاول يكون من تأويل لورث العجا
 لما رواه مطلقا وقد حلت في الاحتجاج به من حيث انه اخبر عارواه لوانه
 اخبره ليس بخبر على الحق من **وفي** في
 قبله وفي لفظ مستحق عليه وليس كذلك بل هو يراد بالجارى الا لفظ الاول

وهو نقي بالعربي لمن وهبت له الا ان اعطه نقي بالعربي انما لن وهبت له
 ونزج عليه باب ما قبل من العربي والربيعي لكن لم يذكر في الروايات
 عند الحجة الجمع بين الصحيحين لم يذكر في الروايات عن جابر بن العربي غير هذا
 ان مسلما ذكر الروايات الثلاث وان الجاريد لم يذكر الا في رواية كان
 ان يقول المصنف في الثاني وفي لفظ مسلم في الثالث وفي لفظ يعمر لفظ
 مسلم الثاني اجماعا لغيره في قوله من عمر بن عمر وفي لفظ آخر من عمر
 رجل عربي له ولعنه فقد روي عنه قوله حق في وهو ابن عمر ولعنه ولعنه
 في الاول العربي لمن وهبت له **قوله في النسخة** بنح الهيم على البنا للعل
نسخة في لفظه يجوز ان يكون بالفتح ايضا والمراد به المفعول الذي
 ائتمه اياها محذوف احد الغائبين ويجوز ان يكون نص الهيم على البنا للمفعول فيه
 ضمير مستتر هو الساب عن الن على والله اعلم **الحديث** الثاني عشر
لا ينعى جارا ذكرنا في تفسير الحارث ان الوصي لغيره اخلافه ومحمدا
 انه يصرف الى اربعين دارا من كل جانب والمراد هنا انما هو الجار المضاف
 لغيره وضع الجروع الزعم على جوارحه وللم روعات كثيرة مشهورة لاطالة
 على الوجه والتركيب في قوله عليه السلام في باب النسخة ما كتبه المرفوع
ان ينعى خشية قال القاضي عياض روي به في مسلم من الاصل خشية الجمع
 والافراد ثم قال وقال عبد الغني بن سعيد قل الناس يقولون بالجمع الا الطوائف
 فانه قال عن ربيع بن العيص سالت ابا زيد والحارث بن كبر روي عن ربيع
 عنه فقالوا لهم خشية بالتبوين قال القزطي وانما اعتنى هؤلاء الائمة بمخافة
 الرواية في هذا الحرف لان امر الخشية الواجبة يخفى على الجار المسامحة بها
 محذوف الجمع **في جواره** محذوف الضمير على المبالغة في جوارحه وعمل على الجار
 زهرا من حيث الخلاف من وجوب اعادة الجار لوضع الجروع عند حاجته
 الى ذكر وفيه الخلاف المستمر في ذلك **ثم يقول ابو هريرة** اني

ان

ان يروي هذا الحديث بقوله هذا الكلام يحافظه على العلم بظاهره وتخصيصا على ذلك
عن اي عن هذه الخشية او كقولك **لا ينعى** اي هذه السنة لاضعاف بين طرقتهم
 ولا اتم الا في بعض النسخ من الحكماء ان ابا هريرة قال ذلك حين كان سريشا
 بمكة او بالبرية وكانه قال ذلك لما رآهم يرفعون عن قول ذلك وقرأ في سنن
 ابوداود فتركوا ردسهم وقال مالي اراكم اعرضتم الحديث وقيل المراد لا تروى في الاول
 هذه السنة وقال القاضي حسين والاسام من الحكماء قبل ان لا تروى ذلك
 او لا تضع في جوارحه الكتاب وقيل بذلك المبالغة **اكتافكم** اي كتفكم
 المنه اي يسلم قال القاضي وقد روى بعض رواة الموطا الكتاب في الترت
 بعينه بعضا والصف الحبيب وبونه مفتوحة والعني لاصح ما بينكم
 واوضح بالفتح كما يضرب الانسان الشيء من كثرة في الحالت في وجوب
 الكمين من الوضع فان فيه قولين للشيء النص القديم وفي الحديث في الموط
 الوجوب فيه قال احمد وابو ثور واحباب الحديث لكن شرط ستم وروى
 في السنة والله اعلم **الحديث الثالث عشر** **فيل**
 بلسر القات واستان اليا والقال فيه ايضا ناد وقاس وقيس والكل يعني قدر
 وفما جيا روي قد روي في ثمانية عشر بابا في نسخة وتبين على ما رآه
 من باب **الرب حكمة** اسجل في نسخة من سبع ارضين ويجوز ان يكون ذلك قال
 الهادي ومن خالف في ذلك ما نقل يوم الفقه ويحتمل ان المراد ان يحول ذلك طاقه في فقهه
 كما قال في سبب طوفان ما حوله يوم الفقه قال العوي وهذا الص لغيره
 صلى الله عليه وسلم على يروي عنه من سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 اخبرني ارضي ثيبي بغير حق حبيب به يوم الفقه الى سبع ارضين اخرجه
 الجاريد صحيحه وقيل معناه انه يطوف اشد ذلك ويلزم به كل يوم الطرق لعنفه
 وحدث فلانا بطوفة حقيقته فهو علم ان نعتي ان الله يطول عرقه حتى يطوقه
 ذلك من **سبع ارضين** يعني الرا والاشكان قليل شاذ حكاة الجوهر في ربيع جمع

الارض بالواو والنون عوضاً من حرف لاء وفي هذا دليل على ان الارض
تسبح طبقات كالسمرات قال تعالى ومن الارض مثلهن واتخذن اوكه على
سبعة اقاليم قال القاضي وفرجاً في غلظ طباق الارضين وما بينهما حثرت
ليس ثابت قلت **والله اعلم** **باب** **اللقطة** هي الشيء
الملقط وهي نفع الفان على المشهور ولا يعرف المحزون غيره كما قاله
الازهرى وقال الخليل هو بالسكون والفتح وهو الصيغ الملقطة
قال الازهرى وهو الفانس وقال ابن بري من حرف شى الصاع وهذا
هو الصواب لان اللقطة للفاعل كالصحة للشيء الصالح ونحو الهزاه
والهزوه والبره وفي اللقطة لغات اخرى وهي لقطة بزيادة الالف ولقطة
بفتح اللام والالف بلاها أو فلتجهم ابن مالك في بيت فقال
لقطة ولقطة ولقطة ولقطة مالا قطة وقد لقطة
والعرف بين اللقطة والمال الضائع ان الضائع ما وجد في حجر الزن لا يعرف
له مال واللقطة ما وجد في غير حجره ولا يعرف مالها **الحديث**
الاول **سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة**
كذا في كثير من النسخ بتعريف اللقطة باللام فالذهب والورق بزيادة وفي
بعض النسخ عن لقطة باللام بالاضافة والارجح الاول باعتبار ان ساق المصنف
موافق لقوله رواية سلمه بالنعرف **وكاها** بكسر الواو والميم الخط الذي
يشد به الوعا يقال وكينه ايكا ثم هو يوكا بالهمزة قال القاضي ورهم بعضهم
فقصروا وكا والصواب عند اهل اللغة الاول **وعناص** بكسر العين
وبالفاء الصاد الملهة وهو الوعا الذي يكون فيه النقعة جلد كان او غيره
ورمى اطلق العناص صاعاً جلد الذي يكون على راس الفارورس لانه كالوعا
فاما الذي يدخل في الفارورس من خشه او جلد او خرقه فجمعه فهو العناص

بكر

بكسر الصاد الملهة يقال عصفه عصفاً شد العناص عليها وعصفها عفاصاً جعلها
عفاصاً وسر الامر معرفة ذلك ان يكون متوقفاً بذلك صديق واصم وكذا
دليل على طائمه وذكر الوكا والعناص كالنسيب على معرفة حسن اللقطة وقدرها
وصفتها وما يحتاج من معرفتها اليه من باب اول **شعر في سنة** اي اذا كان
كثيراً لا قليلاً والتخصيص بذلك من استنباط معنى من النص العام تخصيصه
واما رواية ابن داود صاحب كتابي ابن ابي كعب عن طريقه حول قال ذلك بدلات قال
سويد بن عقبة الروي عنه ولا ادرك قال له ذلك سنة او ثلث سنين
وفي رواية قال في الخبر قال عامين او ثلاثة ولا أعلم عليه حلقاً لما نقله الماردي
عن قوم انه يحب التزيب بدلة احوال ولذلك لوقوع الشك فيه كما تزي فيجب
العمل بالجرم وهو رواية العام والوجه **وشعر في سنة** الووحي او
يكون بالخيار بين ان يتكلم ويستيقظ وسين ان يحفظ فتكون ودعيه عنده
ويحتمل ان يكون الواو على معناها الاصل وهو مطلق الجمع والموتى وتكلم تحكيها
عندك كالوديعه تؤذي عند الطلب كما نشره بلجمله المرسورة بوجه والوطف
فيه بالفاء في قوله **ان كان طائها** اي الذي يطيرها حتى ان يدينه على امرها
له او يكثر اوصانه المخلقة على الظن انه له كما جاء مصرحاً به في رواية ابن داود
وعنه وليس واحد من الصيغ فان حلقها في حرف عذها ورعاها وركاها
وفي لفظ للمصنف نجا طائها فاحر حتره ووكاها فافقه اليه وفي حديث
النسائي فان جاء احدكم بوردها ورعاها فاعطى اياه كل ذلك من حثرت اي
لمركب من **الزهر** هو الزمان المستتر ووجه دهور دها ورسالة الغافل
نه ضير عابد على ما دل عليه قوله سئل عن اللقطة اي وساله النابيل الاول
وقد ذكرت الزهر وشرحه ان الصعي ساه باللام وان فيه نظر **عن صلاة الابل**
الاكثر على ان الصلاة واللقطة مع وهذا الخبر لا يخفى عليه لانه قد اولاه قوله
عن لقطة الذهب والورق وقد ثابا بقوله صلاة الابل وجمع الصلاة ضوال
باللام قال اهل اللغة ويقال للصواب ايضا الهزاه والهزاه واحد من هاهمه
وهامة ويقال همت وهمت اذا ذهبت عاههم بل اراج **مالك** استهم

سدد
وذكر

وكانها

ان يقال في المريض عاد وفي الاصحاح **زارع عام حزن الوداع** من ذلك ردعي
 من منع او كرم ان يقال حزن الوداع وسبقنا في ذلك السهمي في المثلث يعني عن
 سفيان بن عيينة عن الزهري عن عامر بن سواد عن ابيه انه قال في الحزن
 عام الصبح قال السهمي وقد خالف فيه الجماعة يعني الرواه عن الزهري قال ابن ابراهيم
 لم يورد في حقه من يونس قال والصحيح ان ذلك حزن الوداع كما رواه ابيه
 ورواه ايضا في عام الفتح ويكنى الجمع مائة زاره ايضا في مرض اخر عام الفتح
الانسان في اسمها عابدينه كما ذكر في سنة الزهره وشرحناه وانه حدث له بعد
 ذلك اولاد كثيره ثم المراد بالحضر المذكور حضر خاص فانه كان ورثته بالتعصيب
 من عظمه يكون التدبير والارث في الوض الا انه في وان كان له زوجة
 بمقتضى الارث من الاولاد الا انه في **انا نصنف** كقول ابن ابراهيم الصفة
 الخيرة في الحياه لان في مرض الموت كالوصية ويجوز ان يرث بالصدقة الوصية
 بالاعطاء او الموت ويؤيد الاول قوله في الوداع الاحرك افواضي يثني على
 احرك الحاركي في كتاب الوصايا **فالشطر** منه الزهري في الفقيه في القريب
 بفعل معزيب اوجب الشطر وقال السهمي في السالبة الحفظ لم من الضبط
 لان النصيب يعزل والحزن مردود على قوله يثني والمراد بالشرط هنا
 المصنف بدليل النص في سارواب الحاركي بالوط افواضي المصنف **قال الثالث**
 هو ما نصيب على الاغرا او جعل نصيبه على الاغرا اي هبة المثلث وعليه ان نصيب الخنزير
 في الفقيه والرافع على انه قال بفعل مذكور في تليق المثلث او خبره من قبله او خبر
 انما شريعت المثلث او من قبله او خبره من قبله او خبره من قبله او خبره من قبله
 في الشرع والنص لان الفعل لا يحرف الا اذا دل عليه دليل **شتر** بالمتله
 قال عبد الله في بعض الطرق كبير بالوجه قيل فنتهي ان نصيب من المثلث كافي الواب
 الاخرى المذكورة ويجوز ان يكون التدبير والمثلث كثير او كبير اوجه وقال السهمي في مثل
 ان يكون معناه كثيرا غير قليل وهذا اولي معانيه كما قال **انك** كوزن الهبة
 على تقدير حرف الحذف اي لانك واللاحق من كسر هاء على الاستيفاء
 وقوله سارواب كافي قوله في ان النصيب لا يثني في التوسيع بطريق الرضا في التوسيع

عنه

في ان الحرك والمثلث كما سبق في التعليل ههنا اعتبار الخطه لعدم انضباط الحالة
 اليهودية للفقهاء بالتلف **ان تدر** قال السهمي في بعض رواياته يعني في كرها
 ولا يهاجم ويغصه السوء في الفقه على ان مصدره والكسر على الشرط ولكن في
 القوي الفتح وقال السهمي لا يثني على الفتح يكون محلا في تدر رفع بالانف
 وخبر الخبر والوجه خبر ان من قوله انك وعلى الكسر يكون خبر خبره بالانف
 بخلاف معزيب في الجواب اي لم يخبر قال ابن ابراهيم في حديثه طائوس
 عن ابيه يسالونك عن الفقيه قل اصلهم خير قال فمداوى ان لم يصرح فيه
 بآداة شرط فان الامر يقضي فمداوى ان لم يصرح فيه فمداوى ان لم يصرح فيه
 المسح على الخفين كما ذكرناه هل سأل عن اوله ولا **عنه** جمع قابل وهو الفقيه
 اما في العاطلة فيقال انك لم يصرح في اوله ولا **عنه** جمع قابل وهو الفقيه
 للسوء وقيل ان سأل الناس كما قال في التوال السالبة مما يجب التعقيب
 في المذهب ويؤيد الاول في سلم من روايه يتكفون الناس وقال يبر
 ويؤيد الاول في سلم من روايه يتكفون الناس وقال يبر
 في انك ان ذلك **اجرت** اي اعطاكها اجل في **في امرتك** اي في امرهم وخصم
 بالزكوة من سائر من سبق عليه او مستوفى التي هي سبب انفاقه اليه وعنى
 ذلك ان المباح اذا قد صد وجه الله تعالى صار طاعة من قبله وفرد عليه بفعله
 حتى ما يتجلى في سائر ذلك لا يبرن لغيره ان ذلك ان يكون مع الفداء على الملاحمة
 والتلذذ وقضا الشهوة الدنيوية فيكون البور عن قصور الطاعة في ذلك الوقت
 والباقي ان يرضيه على طلاق النفقة على الزوجه كما لا يخبره ان التواب حاصل
 عند قصور الطاعة في ذلك الوقت والباقي ان يرضيه على طلاق النفقة على الزوجه
 فارد تخفيفه ان التواب حاصل عند قصور وحاله تعالى وان كانت النفقة في
 مقامه ما يستوفى من الاستمتاع **اخفى بعض اعماكي** حرف منه حرف الاستمتاع
 اي الحلف قال الفقيه محله الخلف عليه وقال ذلك لما اشقنا في سنة مكية
 بعد ان هاجر بسهم ونزله في حالي حشمتي لولج ذلك سنة هجرة او ثوابا واما

له
 ادرى
 ما
 الحرف

ان يكون خشي مجرد تخلف عنهم سبب المرض لانهم كانوا يكرهون الرجوع فيما تركوه به تعالى وبذلك للاول ما في الصحيحين وكان يكبر ان يموت بالارض التي جاء بها وزعم عبد الحق انها من افراد نسله وليس كذلك فانها الجارية ايضا سبب ان اوصاها ونظر ارباب مسلم دخل على الله عليه وسلم الى سعد بن جوده بمكة فبقي هناك ما يملكه فقال تخشيت ان اموت بالارض التي هاجرت منها كما مات سعد بن جوده فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اسف سعدا لما مات مرات الخمس وبكر له ايضا في الحديث قوله صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن خلف حتى يمتنع بك الايام ونحو ذلك اخرون وبكره الثاني ما حلف رفايه اخلف عن الحجر قال القاضي قيل كان حكم الحجر ما بقا نوراني بعد الحديث وقيل ان كان ذلك من هاجر قبل الفتح اما بعده فلا نقول صلى الله عليه وسلم في الفتح ولا في غيره وكان ربه **ولعل ان خلف** الموداة ما خلفها طول العمر والمباقة التوبة عليه على طول العمر الذي فيه الازدياد من افعال الخير حتى يمتنع **بما تولى** وفيه **بما اخرون** هو من اعلام العتبه فان سعدا رضي الله عنه عاش بعد ذلك مبعوثا والذين سمعوا حتى فتح العراق وغيره واختلف في اقامته دينهم ودينهم ونصرهم والصفاء دينهم ودينهم فانهم قتلوا وسبوا صراخا وهم اولادهم وعصمت اموالهم ودمارهم وفي ذلك تسليم لسعد عن كراهية من احبته من الموت او من الخلف عما يحب من الموت وفي كتاب الطب لا يفسر انه علم الصلاة والسلام لان سعدا بمكة قال ادعوا لي طيبا فدعوا لي الحارث بن كلدة فخطب اليه فقال ليس علي ما من ثم وصف له ثم تجوه وجليه **طبيبات** ونحوهم في رواية لمان سعدا كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجر الوديع ففادى كتابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الايام فقال ابن الاثير ان يستنيك الله حتى يفر بك فوما يفتع بك اخيرين ثم قال للحارث بن كلدة على سعدا ما به فقال ابن الاثير ان يكون شفاؤه مما شفه من رجل ثم قال هل يعاكم من هذه التبعة العجوه من قالوا انهم قال لصنع له جليبه ثم اوسعنا فحبهاها فكانا اشرفا من فقال **اللهم اجن لاجاني هجرتهم** اي الجبل

اجعل هجرتهم مقبولة خالصه **ولا تدرهم على افعالهم** اي لا تترك هجرتهم لغوارتهم **عنه** مستعينهم حالهم المرصيه فيرجعوا خائبيين فقال رجع فلان على عقبه اذا رجع كما قيل فيه دليل على ان بقا لهم جبري كذا فاح به حبست كان لكن قال القاضي ولا دليل فيه لانه كمثل انه دعاهم **ابن ابي** بالمداهم فاسم ما علم من النور وهو اثر العفر وسوا ذلك **سعد بن جوده** او سمعت في الزهر لرد بالانقض له هنا وما وقع في الجاري من كبر ان عتقوا وهل كانت وفاة سعد هذا في الفتح ارضي حجة الوديع وقول اخبرك بهما ينبغي مرادهم **يؤثر له رسول الله صلى الله عليه وسلم** هو من قول سعد وقد جاء من رآه بعض الروايات للرجال ان في والشر لمجا ابي بكر في الزهر في كتاب ينبغي للصنف ان يذكر الزهر في ذلك وروى ما شئت من رابع رتبته البش مرتبه وروى انه اذ ابلت عليه وحدثت كحاسته وكود ذلك **ان ماتت** يعني ان ولا يجوز الكبر لانه امر انقض وجوز العتق في سائر القول انه مات بعد ذلك فزناه حونا عليه من ذلك قال القاضي في كتمان لولن قوله ان ماتت بمكة مرفوعا ويحيى له من كلام غيره تفسير الجواب لابي اس وانه علم الحديث الثالث **لو ان الناس** كتمان يكون لولاني فلا يجب ان يحا جديته لوان في كبره وان يكون شريعه والحجاب كدونا او لوان نحن **غضوا** اي نقصوا لانه غص بعض الغصم امر وضع وقص وليس عليه في هذا الامر غضا فيه اي ذلك وسفقه روي عن الصدوق انه اوصى الحسن وعين علي بن جعفر وعن ابنه بالبيع وهو ظاهر قول ابن عباس قال ان عباس وعين اخبرني السرس وعن اخبرني بكونه وعن اخبرني بالعسر وقيل غير ذلك والله اعلم **كتاب الغرض** هو جمع نريضة من الغرض وهو القدر لان شهان الوردية مقدرة او من فرضه القوس وهو القطع الذي يعمل فيه التزلا في قطعه من المال باجرها اي بم رجل فرض وقارض عالم بالقباض قال ابن الاثير يقال فريض وقارض ككالم وعليم والغرضين هي الايهما الغرضه الحرة **الاول** **الحقوا الغرض باهلها** اي اعطوها لهم فاعطوا كل ذي فرض فرضه البئر

في الكتاب او السنة او الاجماع واستعمال الامل لا عني بانه من الحجاز **ولا في رجل ذكر**
 اولى من اولى بكره الام وهو القرب وليس المراد اخن نحو الرجل اولى بماله بل لا يحلوا
 السلام عن ماله الا لا تدري من الاخ ورتق عن ابن الجوزي عن ابن براهيم فلا تدري
 وهو تشر لا في القرب الى الميت والقصد بذلك ان يحب القربى اذا فضل
 عن غيره هم من اولم يكن من صاحب ذم كان الفضل او المال كله لقرب الميت
 العاصي والحقايق وغيرهم من تفسير وصابطه عمارات مشهوره في الفقه واستدلوا
 من لفظ هذا الحديث والحديث فيما يقتضي القرب اقارب الميت اذا كان ذلك القرب رجلا
 ذكره والوصف المذكور في ان الرجل لا يكون الا ذكرا فيه اقوال
 احدها انه لا يكد الثاني انه لا احراز عن الحديث واستضعف بانه لا يخرج عن كونه ذكرا
 اذ لا يثبت الا ان يكون المراد بذكر معلوم المذكور في جميع الاحراز الثالث انه
 للفتية على ان الرجل ميت لميت في المعبر بل يطلق الذكر حتى يدخل الصغير في
 الزخري في الاساس الرابع للفتية على سبب الاستحسان بالعصية والزوج
 في الارث تكون الذكر له مثل حظ الانثيين لان الرجال يطعمون مؤن كثير بالنسبة
 والفتيم بالعصيان ونحو ذلك وعليه اقتصر النووي الخامس للفتية على نفس
 توهم اشتراك الانثى ولا عني بضعفه ووجه السامع انه خرج خرج في الثالث
 ولا عني بضعفه لان الرجل ذكر لان الخطاب فيه الذكور السابع السهلي
 فروع مقتضى ما روي في ذكره كغيره من الامثلة على من القوام ذلك هذا الحديث
 اصله الذي فيه وجه اشكال وثلاثة اسباب وانتم عارضة لايضا اضافته الى
 النبي صلى الله عليه وسلم لانه اولى جوامع الكلم واخصه في الكلام احتضا لانه لما ان قوله
 ذكر بعد الرجل لا يبعد من ماله اوجه اخرها عدم ان يله فيكون حشوا في
 نقص فقه الحديث فانه لا يكون منه بيان حكم الطفل وانما ان الحديث سكون لبيان
 مقتضى الحق لوجوب السهم ولو كان كما ذكره فيمكن منه سائر تعزيب السهم والنفقة
 بينهم وبين قرانه لا ينفق الحديث مجازا وانما مقتضى الحديث صلى الله عليه وسلم انما ينفق
 اليهم وانما مقتضى الحديث رجل ذكر القربى في النسب الذي قرأه من قبل رجل وطلب

لاني تملطن ونعم فلا يوه هنا وفي الميت فهو مضاف اليه في المعنى دون اللفظ اضافة
 النسب وهو في اللفظ مضافا للنسب وهو الصلب وعنه عن الصلب بقوله اولى
 رجل لان الصلب لا يكون والاولا نسبيا حتى يكون رجلا فاناد بقوله اولى رجل سئل
 عن اولى الذي هو من قبل الام كالحال لان الحال اولى الميت ولانه يطق لا ولامه
 صلب فاناد بقوله ذكر في الجراث عن النسا وان كان من المذنبين الى الميت من
 قبل صلب لانه ايات ذكره في الاولي فاعلم للعصاة هذا ليس مضافا
 المعني الا ليجردوا في اولى الى ارب من الميت واطال في تفسير ذلك وفيما
 حكيمه كتابه **الحديث** في شكل ما فزروه رواه الدارقطني ولا في رجل
 ذكر الا ان يرد الى رواه رجل ذكر ما قبل اخروا علم ان امام الحرمين والفتاوى
 ذكر هذا الحديث بلفظ لا في عصبه ذكر فادعى الرافعي انه رواه مشهوره ولكن
 قال ابن الجوزي انه لا يخط وقال ابن الصلاح انه بعيد من الصحة من حيث
 الرواية ومن حيث التواتر في العصبه في اللغة اسم جمع واطال في هذا الواحد
 من كلام العامة واشبه بهم من الخاص **على كتاب** في على الحكم الميسر في كتاب
 البهوان الرازي كتاب الله هنا حكمه الذي شنه في عبادته والاول لحد والله
 اعلم **الحديث الثاني** **انزل عذابي دارك علكه** في ظاهر
 ان هذا الكلام قاله امامه في الفتح قيل ان يدخل مكة يوم لم يزل ابيهر
 عذرا فوقف في باب جرسه مكة في هذا الله علكه نزل اوله في الظاهر حتى
 اصبح دخل مكة وفي بعض الروايات ابن تترك علكه وكذلك في الفتح في رواه
 اخري ابن تترك علكه وكذلك في تحت محين وثنا في مكة وقد جمع بان السؤال
 والجواب وقع مرتين في الفتح وفي نسخة الوداع **وهل ترك لنا عقيل من رباع**
 الاستفهام فيه انكارك اي تترك والرباع بكسر الراء جمع رباع وهو الدار بعينها حيث
 كانت لانهم رباعون في اي يفتون وجمع ايضا على ربوع ورباع ورباع في الحجاز
 وفي بعض الروايات وهل ترك لنا عقيل من رباع وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لان
 اباطاب لما مات لهر برشه علي ولا عجز وورثه عقيل وطالب لان عليا رجلا
 كانا مسلمين حبيبا فلم ير اباطاب كما حاشا صاحب بيتا رواه البخاري وانما اقتصر على

ذكر عقيل لان طابا لم يكن الا ان قال السهيلي وذكر انه اختلطته
الحق وزهق تلك وليريد كونه اسلم اليهم ولما فعل فاق النبي صلى الله عليه وسلم
سلا مثل الحبيب وسئل عن عزة شوته واعلم ان اضافته على الله على الار
اليد بقوله لما اضافته سكنى لانه كان يسكنها مع عبد طالب وتبيل اضافته
بل كان كان له في جزوه وقيل ان الله الصلاه والامام ينزل في لانه لما حاجر
نزل في فله فلو ان يرجع بها نزل في الله وتبيل عبد ذلك ركب الصالحين رواه
في هذا الحديث لا يوافق ما اولاه المصنف لفظ واحد فيهما واخر في اليد وابنه
سبقة في الحار في ثاب الحار في ومن العجب ما وقع في احكام الخبر في ثابته
ان القطعة الثانية من الحديث وهي لا يثبت المسلم الكافر ولا الكافر المسلم لم يروها
مسلم وقد ذكرها في اول كتاب الفرائض بالمتبعي ان يترصد على المصنف في كلام
ابن تيمية والله اعلم ان الحديث الثالث **الاول** سبقت
بسمين في ثاب الشرط في البيع وانه يتوث حتى الحق على ثابته عند
فقد السبب والزوجه او ما نقل عن ذلك وانه من الجاهلية كانوا يلقون
من بعض الاخيار بالبيع واليه وكثر في الشئ في ثاب ذلك والهي عن ومن
الغريب اسقاط النكاح في هذا الحديث من شجره كما استنط الصعي الحديث الذي
قبله والله اعلم الحديث الرابع **سنة** جميع سنة وهي
الطريقه وقال في السنة سنن في فتح الربيع والسنن ايضا السير والمراد
في هذا النصيب كما صرح به في روايه مسلم وقال كان يابريه رات قضيات
الحديث **عقبت** في فتح العين والناظر في الحديث واعتقه سبله وسما في بيان
ذلك ما وضعه وانما ذكره في الدلائل وان كان في سنن كثير لان هذه
الثلاث اطرها او هي اولها اصلها وان الصبيغة لا يفتني حصر او من مرسوم العبد
في اعتباره حالات **والبرية** بعض الباهل في الذرة **والدم** بعض الباهل في ركوت الدال
ما يوترق به **من ادم البيت** اي ما هو مقرر في البيت غالباً كما في الخلل واللبس
والذيت وكرد ذلك **المراد البرية** هو اسنم نام تقري على جرد قوله الم شجر لك
صدرت هو على ما صدقه وهو **ثابته** الفرق بين الهدية والصدقة ان

الصدقة مملكت المحتاج تحتها عليه وتقضي في اعطائه لدفع خلية وثاقته والهدية
مقتضية بعض حمل في القبول له لقطا ما والاماله وان كان غنيا فلكذلك كانت
صل الله على كرم عليه الصدقة مطلقا ولو كانت بطوعا ولا حرم عليه الهدية والهدية
التمس من المرين كما هو مبسوطا لثباتها بينا وغيرهم في الصدقة والله اعلم

كتاب النكاح

هو لغة معنى ضم شئ لاشراكا عليه سوا به الاحرام لنكح الموطا الارض والاعاني
نكح الناس عنه وعلى ذلك سطر في قول اهل اللغة قال الازهر في النكاح ما
كلام العرب الوطى ونكح للزوج نكاح لانه سببه وقال الزجاج النكاح في كلام العرب
معنى الوطى والعقد جرحا ويقال نكح بكما ينكحون ونكاحا قال القاسم في قوله العرب فرقا
لطيفاً لو ان به موضع الوقت من الوطى فادانوا نكح فلانه اوليت فلان كونه زوجا
ونكح امرأة او زوجته معناه وطئها وعيانه ابن فارس والجوهري النكاح الوطى
وقد يكون للعقد من كذا بقوله عنه تليدة ابو الفتح يرجي وهو كذا لان
ركن مشترك بينهما والعقبة سرح وكحتم وهو القاهر في حقيقة العقد لانه
حججه اذا طلق كذلك وان اقتبل بعقبة الزوجه ينصرف الى الوطى ونكح المرء بضم
النون وسكون اللام بضم الحاء نكح ما اصاب نكح وهو زوج واحتلت
العقد هل هو حقيقة في العقد كما في الوطى او اولى او مشترك في الجمع ومجي
ان من الحسن من ايجابها وبغير الاول ربه قطع في التهمة والثاني قال
ابن حنبل في ظاهر الخلاف عندنا في حرم الموطى في شبهة ومن قال
لذا قال بعض اصحابنا وبه نظر فان اتى بحرم ام المرأة وشتم على زوج المرأة ليس فيه
لفظ النكاح واحسن من ذلك ما قاله الماردي في باب الخلاف بيننا وبين ابن حنبل
نظر في ان الوطى بالزنا هل يحرم ما حرمه النكاح او لا فعندنا لا وعنده نكح في اي
لغوه نكح في ولا نكح ما نكح ابا بكر من ابنته وكحتم في قوله لفظ النكاح ثم طاهر
ما تقدم بقوله عن اهل اللغة ان الخلاف في حقيقة النكاح لغة وان الفقه ارادوا ذلك
في احكامهم وهو طاهر كلام الفاضل حين من ايجابها حيث استنزل على كونه
حقيقة في العقد بانه لا يصح فيه ويصح في سائر الوطى ان يفتي انه نكاح وهو

من الفوت من الحققة والحققة ولكن سيقى الماوردى يدل على ان ذلك
 الحققة الشرعية لا تتلوه بان كل موضع في القرآن في اطلاق الكلام في العقد
 ولان التزوج لما كان بالاجماع اسم العقد حقيقة كان الكلام كقولك لا تتزاهي في المعنى
 فانه معجب المطلب وان سمي شيئا في الاسلام ففعله في الدين ان السجاس مالم
 ينقل عن مدلوله اللغوي كالنقل وعليه فلا خلاف بين كل ابي الفاضل والموردى
 ففعله في **الحل** **الاول** **يا حشر** قال النورى
 قال اهل اللغة الموشش هو الطائفة الذين يشبهون وصفه بالثياب معشر
 والشيوخ معشر والابناء معشر وشبه ذلك **الشباب** جمع شباب
 والاصول في قول الاجماع دغام فاعلم من شبه الكلام والحاربة ليست بالكسر شيئا
 وشبهه فهو شباب وهى شابة وشبه وهو خلاف الشباب ويجمع الشباب
 ايضا على شيان وشبهه والحق ان الاخيرين طاهران عن التماسد
 شباب فمعنى الالبس في البس في الكسر لئلا يلبس باللبس واللبس ايضا مصدر
 من البس العلام يلبس باللبس فيجوز ان يكون بالمواءمة من الوصف
 بالمصدر لكونه عدل والشباب من لبس ولم يجاوز اليقين منه ثم جبر كما ذكرنا
 ففعله النورى ما شرح سلم عن ابن ابي عمير وقال النورى كذا
 من البلوغ الى الشباب ومن قبل الى اربعين وقال الجوهري الكهل من
 الرجال الذي حاوز الساتين ووسطه السنين واسرة كحلة وكمل صار كهل
 ويقال له كاهل واختلف في ان به الكهولة فقتل حسون وقيل سترت
 ونزل انما قيل الكهل من الاربعين ومن اهل اللغة من لم يحكم ذلك
 خصوصه بل قال ادا جتمع ستة فمئل كل نادى الى اربعة من اربعين واستطاع
 فاداسين منه ذلك من شيوخه ولاساتين ففهم من قبل البلوغ ونحوه غير ان
 لا يقول **استطاع** استغنى من الطاعة اصله استطوع استغنى الحركة
 على الواو ونقلت الى الساتين ففعله من قبلت الواو ففعله الطائفة وقد ليس الساتين
 للطلب عاينها **الله** بالمد والهم على الالف الشهور وفي لغة بالقصر وفي لغة
 المد ولغة ما هيدها به عوض الهرة واسم لغة الجماع مأخوذة من البالاه وهي

الشباب
 يشبه

المر

المتزوجة لان من تزوج امرأة بواها من لافا ثلث صاحب المتهم ولم يسمع منه قول
 ومن جعله مضرا لم يشبهه ولم يجمعه ومن جعله معاجزه بالالف والثاني كقولك
 والرد ما ياب هنا على الاصح المعنى اللغوي ولما تحقق قدرته بالقدره على موته وهى موت
 السكوت وقيل اطلق اللفظ هنا على من مات من جوارح الارض ولو كان المراد الجماع
 لم يقل ومنه استطاع ففعله بالصوم لان العاجز عن الجماع الاحتياج الى الصوم لما يحرم
 من فقله عليه لاعلى موته فيكسره شهوته واجيب بان المراه ومن لم يستطع الجماع
 لعدم قدرته على موته فهو عاجز حقا وان كان قادرا حقا يدرك على ذلك ابيات ومن
 يبرح الاول بوابه الثاني من كان داهول فليتزوج فانه افضل للطوف واجمع
 للفرج ومن لا يصوم له وجا في بعض شيوخ التمسك انه بالمد القدرة على
 الموت والقصر الوسط والجملة فالمراد واحد والاختلاف في التفسير هل هو من
 يجوز الاستعانة باطلاق الية على المؤمن او من حمل الاستطاعة على معناه العرش
 وهو القدرة شيئا **يا ليتزوج** الفعل هنا بمعنى الاتحاد كقوله انا اخر خا فاعلى
 فليتزوجه زوجها وزوج المرأة تعام وزوج الرجل امرأة وروى ثوبان في مقابل
 زوجة قال يونس يقول العوب زوجته امرأة وتزوجت امرأة وليس مر كلام
 العرب تزوجت امرأة قال وفعله تعالى وزوجناهم بحور عين على الضمين اي
 تزواهم بمن وفعله تعالى احشر والذين طلقوا وازواجهن اي وقرنهاهم وقال
 القول تزوجت باسرة له في اربعة اشهر **اغشى للفرج** اغشى فعل فاعلى
 بمعنى غاض كما اغشى البياض من الدين والتمصيل على يابه من غرض طرفه ان الحجة
 خفيضة وحل شي كفتته وقد غفصته واريد بالسر هنا الطرف فاستدل
 عليه لانه لا يكسر بفتح الهم الغض حقيقة وقد سبق في رواية السائى صرحا
 فانه اغضى الجفون والارام في البصر والفرج للفرج كما قد روي في الغض
 نحو ما اضرب يدك في راسك ولا فرق بين اليمين **فعلم بالصوم** ذهب
 ابو عبيد الى انه اغرى اللغاب وشمل كل فاعلى ذلك الذي نهى في قوله من استطاع
 ففعله العاة فضا والحاضر وكأنه قيل ان لم يستطع فليصوم بالصوم بالمرح

67

وذهب ابن عسقلان الى ان البان يقع في المنع والاشد في عدم الصوم فهو خير لا
 امر وضيق ما يقتضيه حيليل الوجوب لان ذلك ظاهر هذه الصيغة ولا
 قابله وذهب ابن حزم الى انه من اعراض الخاطب ما قبل وقال في الحديث ومن
 لم يستطع عليه بالصوم فاعرب بالغائب لان الحق لبعض الخاطبين من حيث
 كان تركه الاستطاعة لا اجعهم ومنهم من استطاع وغيره استطاع فلم يترك الخاطب
 ما لم يتركه فاعرب ذلك لا يستطاع ودله على الصوم بلفظ التخيير ليكرمه كدواعي
 الجماع فانه ما موضح لمن لم يستطع فعله على الصوم امر قلنا
 كان سراده لهذا المقربان السقور فيكون دلالة على الصوم وقوله على الصوم
 انما هو تفسير مجازي لا صناعة او ان المراد ما يدرك على الاثر من التناول للشر بغير تنجيد
 وهو ما قبله لا ينبغي تناوله اشهر واعلم بالصوم بحرف فعل الامر وعليه عودها
 منه ونحو لا من العلم ان يتناولوه النول واشهر منه صير الخاطب الذي كان متصلا
 ما لفعل على ان امره بالكره ليرد على شل هذا في باب النفل بل ذكره من اجسام العمل
 اذا كانت اصله الحار والفرط نحو عليك ولولاك وعذر كعني الدم والمكعني تخ رذونك
 معني خذ وما كانك معني ائتت وما كانك معني بقوم وراك معني فاعرب
 ما شرحه الكافي وهذا النوع لا يستعمل الا في الصلاة بغيره في طيب ثم قال وشك
 قوله رجل يعني لم يلزم وعلى الشيء معني اوليته والى معني التخيير ثم حكى قول
 الزماني كل هذا الصبر رزق وقوله الذي يرضى وقوله الصبر رزق وهو الصحيح
 جواز اخره وان في التفسير بل يجوز صير التخيير في ذلك **وتحاشا** لمفسر
 الرواد والمدر رض الخصمين فان ترونا نزع فهو الجحشا وما في حديثه ارجح
 بعد قوله له وحاشا وهو الاحق فاما من تفسير بعض الرواة وما تروى في كل علي
 الجواز والساكنه لتفادها معني والقرطبي وقاله بعضهم يرضى الرواد والفسر
 وليس يرضى اليه وذكر ابن سيرين الوجهين **فان** يرضى للدين وهو من مجاز
 المشابهة لان الوجاف على الفعل باعلام الشئ وقطع له اجتهاد الله اعلم بالحدس
لما في ان ينزل هو امم من يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين العلماء الى العشر

ولا داخل من لفظه ونفس الانسان رهط وعشيرة من الرجال جمعه اقرار
 حاشا ورواه البخاري ذكره في حديثهم ورواه غيره منهم واهم من تركه في
 رواية البخاري ذكره في حديثه هو لا المفرد وكيفية سر الهم ان كانا واقعه واحده وهو
 الظاهر وكنتل النور وذكركه فانها في ما يتبعها طوي ذكره في حديث الكنا
 ويشبه ما خفي من معناه ولفظه قال جاذلة رهط الى موت اروج النبي صلى الله
 عليه وسلم يسألون من عبادة النبي صلى الله عليه وسلم بلما اخر والهم ان تقولوا ما قالوا
 وابن حزم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال
 احرهم اما انا فاعلى بالليل ايا وقال الاخر وانا اصوم الدهر ولا افطر وقال
 اخر وانا اغترس بالنساء ولا اتزوج اياي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انتم الذين قلتم
 كذا وكذا ما رواه ابن الاخشاع كتم لله واقفا كتم لله ولكن الله اصوم وفطر واصل وارقد
 وانزع النسا من رغبة من سني فليس في مظهر من هذا السابق ان جواب
 اروج النبي صلى الله عليه وسلم لك بيلين محروفا اي فاحبروهم بذلك فقال بعضهم كذا
 لما اخره وطهران المراد بلما لكل اليوم الكفاية عن الصوم وان كان من يظن على علم
 الترخه وعلى الارتيان كما يفعل ارباب الخلو لعل السعي في ذلك على الارز
 هذه وظاهره ان المراد بقوله الاخر انه لا يمان على فرائض سام الليل بل يرضى
 صلى الله عليه وسلم في الرذ عليهم لكن اصله وانما ردا على من قال لا انا من عافرائش واصوم
 وافطر ردا على من قال لا اكل اللحم والسر من الله عليه واسا على قوم الخلق في العبادات
 لكن قصده المستخرج وتعليق الامد الطيف التي لا مل بها محرم وقد ذكره ههنا
 المعنى في الاحاديث وفيما شرح الاحوال ان الرواية التي ذكرناها اخرجه البخاري
 ومسلم وان حديث الكنا برفاه السني قال وهذا لفظه ان نزل من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم لا اتزوج وقال بعضهم كذا الى اخره ولا يخفى
 ما بينة لقول المصنف للفظ كس والجارح كونه اشارته الى ما بينه من
 الروايتين بما عايننا انما رواه في **من رغبة من سني** اي رزقكم اعراضا عن
 غير معتقد لم يوافقوا في ترك السنة لانهم لم يتركوا السنة لان كانت واجبه اذ السنة
 هذا الطريقة وهي شاملة للوجوب والمندوب بل لا ما نحن فيه من الجاه ومما

وصوم التطوع **فليس منى** أما ان يحمل على ظاهره فيكون المراد بالسنه جميع ما
 يشمل عليه لان المزد الصنف يقع على الاجم ومن سنه الشهادة وان وسائر اركان
 الاسلام فيكون الموضع من المذمومة واما ان يحمل على ان من ترك شيئا من سنن
 فليس على طريقتي والتفصيل بعد ذلك حسب الترتول فان كان من اركان
 الاسلام كذا ان كان جملتها ممتنع فمثل ان كان غير جملتها في الصلاة دون
 الصوم والاقامة على ما فصل في الفقه وان كان المترك ليس كذلك فليس على طريقتي
 ما غيره واعلم انه وقع في بعض نسخ النور في قوله بحمد الله نيل النسي على الله
 ووقع ذلك في نسخ الشيخ في الاصل دون غيره من الشرح والله اعلم
الحديث الثالث التثنية نسوا المصنف بانه ترك
 التثنية من التثنية بالمتابعة وهو النسخ ومنه من ترك التثنية وبالطبعة لا تعلق
 عن الاطلاع الا على ما لا يخفى ضعف هذا والمراد هنا بالتثنية الانقطاع عن التثنية
 وترك النسخ انقطاعا الى عبادة الله تعالى وان بالتثنية منه في الحزب اشعار
 بما فيه من الضلوك وقهر النفس على ترك الترتوج ومعنى رعليه التثنية
 ما به غنة وفي التثنية والسنن من حديث سمع من حديث من قال الله عليه
 التثنية وهذا الذي يحمل على من نافت نفسه ووجوهون النسخ كما سنن في
 الحديث الذي قبله **الاختصاص** هو التثنية من خصيته سلبا لخصيته لم يخص
 بفتح اوله وخصي لاداء له في الانقطاع عن التثنية وغيره من ملاد الدنيا
 لاختصاصه لرفع شهوة الدنيا بسبب التثنية جديده وهو انما هو على انهم كانوا
 يطنون حوازل الاختصاص باجتماعهم وان كانت حرام الا في ركنها غير من
 الحيوان الا المأكول من الصغر ويحمل ان يكون المعنى ان الاذن في التثنية
 اذن لجميع طريقتي وسأله ولم يد احالي حديث ابي هريرة استبداه
 صاحب الله عليه السلام ان يخص في ما ياذن له فيه وفيه كتاب اطلب لا في يوم
 انفس من اسم اسنادنا رسول الله عليه السلام في الاختصاص فقال عليه السلام بالصوم
 فانه بحسنة للوقوف ومذهبت الاشتر ووقع في تفسير النسخ ان الدين
 استادوا على ذلك مشرع اجمعوا سادس عثمان فيهم ابو بكر وعلي وغيرهما

حسين

حديث طويل ساقه في قوله في الاحتياطيات ما اجل الله لك لكن شيخنا شيخ
 الاسلام ابو حفص الملقبني رحمه الله تعالى قد استكر هذا الحديث وابعث في استنباحه
 والله اعلم **الحديث الرابع اختي انة ابن شفيان** اسم غيره واسم بنت ابي
 سلمة ذره كما وصفت ذلك والحال فيه في الزهر وشرحه في باب السنن ورجوه
 غير ان ذكرت في النسخ ان الاشكال الواقع في صحيح مسلم ان ابا سعيد هو الذي
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم ام حبيبه مشهور هو ورجاهه وقد رايته ان اذكر ذلك
 هناك في القابلة ولكنه اخرى متعلقة بما نحن فيه باي بيان هو الذي صحيح مسلم
 من حديث النضر بن محمد عن عمر بن الخطاب عن ابي زبير عن ابي عبد الله قال كان الميان
 لا يخلطون اليه سبيان ولا يخالطونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني الله ثلاث لعظماء
 قالتم بالعدو احسن في الحرب واوله حبيبه بنت ابي سفيان ازوجها قال
 لعمر قال ومعوية جعله كائنا بين يدي قال لعمر قال وانما ربي حتى اقاتل الكفار
 كانت اقاتل المسلمين وجه الاشكال ان ابا سفيان اما اسم يوم فتح مكة وهو
 سنة ثمان وتزوجته صلى الله عليه وسلم ام حبيبه قبل ذلك بزمن طويل سنة
 ست او خمس ووجهها التي في واعطى عنه الصداق كما هو مشهور لم يطعن
 بعضهم في الحديث فقال ابن حزم ان حديث موضوع وقال والاقية فيه من علمه
 ونفعه ان اذينة كتاب التتويج في سواد السبع المنبر وقال انه ذهبي
 كتاب مسلم وركب له اسنادا من الموضوعات على الثقات وان الحزب فقال
 صاحب الاسانيد ان لا يذم به مسلم وهو وهو من بعض الدولة بلا شك وقد
 اتفق بذلك عليه وقد ضعف الحديث في ابن سبيد وجمادى لذلك لم يخرج عنه
 البخاري وكره العالم اس حزم ومن تبعه هذه المقالة ولم يتيسر احد علمه
 لما الوضع بل قال ابن نجيم انه ثقة وروى عنه انه قال ثقت وروى صدوق
 ليس باسم وروى كان يخطب اسنا وقال ابن حاتم انه كان شيخا في الدولة بفتح الي
 واخرج له مسلم واستثنى له به البخاري ايضا وقد روى عنه من الهم شريكه
 والترك وان ابا بكر وابع وابن مدي وغيرهم وكلامه هو الامم وجه
 وروايتهم معتم على كلام ابن حزم قال الحافظ ان كاهن المقتدي ابن حزم

دائع

رجل جازف هنك حزمة كتاب سلم ونسبه الى الغلاء عما اطلع له عليه ولكن
هذه عادة في الامية المتفق من مثل ما ذكر من دوره حتى انه مات محمولا
من سائر الفرق بعد اهلوا العظم والكيس لشريد وصدره شيعه من الصلوات وشهد
على ان جزمه ذلك وبالقول بانه ان علمه لم ينفرد بل تنوع كما في مع الطرائي
اخرج من روايه اسمعيل بن مرسال عن ابي رزائل كما اناد ذلك الحافظ عبد الكريم
الجلي في العلم على احاديث الحق ولا التفت الى قول بعض المتأخرين علمه وان
كان صدوقا لكان محتملا له وهو ما اورد لسر قال والنضر بن محمد وان كان نقه
من رجال الصحيحين فقد ذكر ان يحيى انه ربما انفرد ولكن حواس
ذلك ان في روايه الطرائي المصريح بتخريجه الى زميل فزال التردد واما
انفراد النضر بن ابي نجران بحديثه ولما رواه له مخالف بغيره ورد في غيره
جماعة دون النضر باحاديث ذميريه وثبتت منهم اذ عرف ذلك فاجاب
عن الاستسكان وجوه اخرى كما قال ابا سفيان فظن ان الشيخ يحد
بتخريج اسلام الوالي فارد بقوله ذلك كحديث الشافعي وحفي عليه ذلك
كما حفي على جماعة من الصحابة سائل ثانيا ان قوله على الله عليه ذلك نعم
اي ان يفسر ذلك في ذلك حاصل وان لم يكن بحقيقه عقده ولم يزل
الحديث انه جرد الوعد ولا انه قال لا يسيقان انه يحتاج الى تخريد ذلك
النوري ثالثا انه من جمع الراويين بين قصبه ونقبة الحشيشه رضي
ونقبة بعد اسلامه في الفتح ذكره المصنف ثم المذركي راجع ان سعي ارجع
ارضى بزواج اباها اي باستزاده لان ابتداءه كان على رجمي وبغير اختيار
لما حصل بذلك من الف القلوب ذكره الحافظ شريف الدين الذي يعلقه
كمثل ان كان له من حين اتي على الله عليه من نسيانه واعتزل من فطن ان
ذلك طائفا كما توهمه عمر بن الخطاب فقد ذكر المصنف ان ابا سفيان قال
سبح الى المدينة فارد ان يثبت على ام حبيبه ليبرها وانتهى مدحه
ولذلك قال انه من اجل العرب طنان استند ذكر الحافظ عبد الكريم
سادسا ان حديث سلم مقدم على انه تزوج بارض الحبيشه فانه في روايه

محمد بن يحيى بن يسار رسلا والافان الاحتجاج بامده شهر رمضان من اسيله
وهذا جواب سرد وديكايه الابه الجاع على ان تزوجه اباها كان قبل جوع
جعفر واما ما من الحبيشه ورجوعهم اياها كان من خبره اسلام ابي سفيان في الفتح
بل قال ان جزم لم يختلف اثنان من اهل الحنفية بالخبر انه كان بارض الحبيشه
ولكنه فيه نظر من حيث انه قبل انه صلى الله عليه وسلم انا تزوجها بعد فزول من
الحبيشه وان كان المشهور الاول وسابق ما روي بعض المتأخرين من اهل الحديث ان
الظاهر ان ابا سفيان لما قصد ان تزوج النضر بالله عليه بابنة الاخوي وهي غزه
وشهد له هذا الحديث فلعنه استغنى بام يحيى حبيبه ذلك وهو حسن
لكن بعده انه معها حبيبه ولم يقل غزه الا ان يكون ذكره وصفا وسمها
بذلك وانما اطلت في هذا لانه موضع تهم اباها لعن الجواب السابق بما يقصد
في هذا الجواب **ارجع ذلك** ارادوا لاسنهم م هنا الاستسكان
سأشك الزعمه ليشتر الجواب بعد ذلك وايضا فليعلم السبب في محتمل ذلك
ليرتب عليه الحكم الشرعي فذلك احببت بقوله لست بالخليفة الاخيه والاكاف
من ذلك مسوره لانه خطأ يورد فونث **تخلية** بضم اللام وسكون الخاء الحجة
وكسر اللام وكيفية ابا اخر الحروف لوردها وهو اسم فاعل من اخذه وحله خاليا
فموتخل والمادة تخلية وهذا من معاني صيغة افعال كاحرته وحريته حميدا
والتخلية وحريته تجل والمعنى لست احب خاليا من الزوجات غيري وليس
من قولهم امرأة تخلية اداخلت من الزوج لان ذلك من اخلا بغير خلا واس
تفسير النوري له بقوله اس لست اخي لك لغيره فاني فري ببيت للمنفق ليعتلف
صسطه ولا اوسهيا للفا على فلا معنى للام وانما ينبغي ان يقال لست بمخلية **من**
شاذ في هي رواية ورواه مسلم شريك بنخ اثني وكبر الامعاء
اخبر اي من حيثك والانتفاع بك في الدنيا والاخرة **اخبر** هو خبر السند الذي
هو اوجب واما قلت ذلك اعتقادا لخصوصه المنع صل الله عليه وسلم بذلك والا
فصريح الفرائد تحريم الجمع بين الاثنتين بل قال بعض اصحابنا ان ذلك كان
من خصايصه صل الله عليه وسلم لهذا اعترضه بكتاب دوره بلشاي سلمه مع

سليم

[illegible]

حقيقته وما عتقها هي تحت الحد والوسيلة الام واختصاصه وان علما واختصاص
الحد وام وان عتق ولدت من الاب لكن هل ذلك لانهم لماتوا وكانت حقيقته
كالآباء او لكونه مجازا ولكن جعل اللفظ على حقيقته ومجازه جازي عند الشافعي جميع
اوين باب الفناس الشري لوجود الحق فيه تردد وشهد الآباء قوله انما
سباب الجرمانية السجاح عند كل انثى هي تحت ذلك وذلك بواسطة انثى وغير
وقد تولدت من جمه الام كانت اى الام وحاصل ذلك انثى هي تحت انثى ولدانها
بواسطة وغيره وقد يكون من جمه الاب كانت اى الام واليه اعلم
الحديث السادس ان الحق الشرع ورواي مسلم ان
ما لا يرد وروايه يري ان الحق مما يثبت من الشرط وحالات فجميع
الشرط علما لا يثبت من الشرط العشر بالحروف والافعال
والكسوة وكذا ذلك انما يكون كشرط الانقسام لها او لا يقع عليها او لا يثبت
عليه وعلى هذا فالمراد بالاجتهاد غيره ومجبه الاولي هو الاجتهاد كجملة الابصار
وقد اشار على ابيه علم لما ذكرنا بالاثبات بالاسم الموصول وهو قوله ما
استدل به الفروع وحاصل احمد رجع هنا وحق على الوجوب فارجعوا اليها بالشرط
مطلقا **ان توقفوا عليه** اي بان يكونوا به في تصرف الجواز له فطرد
ما مثله **ما استدل به** اي شرط العقد الذي استدل به فهو
عاجز في ذلك فارجع الموصول دفع انه خبرات والله اعلم **الحديث**
للسابع الشغار بكر الشتر والفسخ المجهض فذكر شاعر
الشغار شغارا وشغارا وكان من شغار الخنا عليه بقوله ارجع للبلع شاعر على
ولبي بنو سكران عاصي جماعا جميعا ونفس ان تزوجه موليته على ان تزوجه
موليته ويضع كل منهم صدرا في الاخر فيلحقا خود من شغار الكلب اذ ارجع
رحله ليؤكله قاله فغلب كان كذا بين الوليين بقوله لا تخرج رجل يوليى
لوارثه رجل يوليى لوان المرء تزوج رجلا عند الجماع وقال ابن قتيبة
كل واحد منكم يشترى عند الجماع ويشتري من شغار المسلمين السلطات خلا ذلك
تخلو من امرها وكجوه عن بعض الشرط وتقبل من البور رسته بل شغار اذا دخلت

المحمدين

الناظر في السلطان وكان هذا المقول عن طريق الحق قاله القراء وقال غيره يقال
 بل يشاغري مفتحة لا تمنع من العبادة واليقين كلامه عليه سلطان الشريعة وبين
 عليه من التسهيل **والشيخان يروون** في آخره ذكر الابن مثال وكل يوليه
 من تحت دعة وغيرهما لذلك وهذا التفسير قال الرابع عن الامم حوزان
 يكون من نوعا ومن كلام ابن عمر وماروي انما في الحديث عن الامم من تابع
 عن عمر واذكر رواه الشيخان في صحيحهما قال الشيخ في تعليقه الباقى في التفسير
 ما حيز من عمر لا اذكر به من النبي صلى الله عليه وسلم او من ائمة بعده من تابع ومن
 مالك ثم ذكر الباقى في تفسيره عن مالك ويليكم لنا في ويؤيد رواه
 شك ان عبد الله رواه عن نافع عن عمر وفيه قلت لنا في ما الشيخ فقال
 لنا في آخره لغو في كتاب المدرج للخطيب ان تفسير الشيخ في قول مالك قد
 بين ذلك القس في غيره ففصلوا كلامه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم ذكر ما يقتضيه ان كلامه ما يفسره بذلك فقال وحديثه روي عن عبد الله
 بن عمر عن نافع عن عمر انه علم الصلاة والسلام من عن الشيخ ثم قال عبد الله
 قلت لنا في ما الشيخ فقال مثل قول مالك وقال الشيخ انما هذا من عمل الحيات
 وعليه كمال حتى يتبين انه من قول الدواب وقال القراطيس منهم كالتفسير
 الشيخ في حديثه لم يروى من قول نافع وحاشي حديث ابي هريرة من كلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبابة وطاهمه الذي يحتمل ان يكون
 من تفسير ابي هريرة او غيره من الرواة واعلم ان احوال الحديث من رواه
 ابي هريرة من افراد مسلم واخرجه من افراده ايضا من حديث حاشي كانه عليه
 عبد الله بن قيس **الحديث الثاني**
عن صاحب النسخ اصل النسخ في اللغة الاسفاد ونكاح النسخ هو الوثق
 بمرور ما كانت معلومه او محمولة وكانه تم بحجة التبع ونسخه من النسخ
 لا ينسخ الشريعة من التنازل والاعفاء لنفسه والاخر **يوم خير**
 اي وقت غزوه خير وقد سبق بيان خير وغزوه كما في
 الرهن ما حديث ارضي عن حديث عامل اهل خير نعم اصطرنا الروايات

سنة وفت بحرم المنع في الصحاح يوم خير كان في الكتاب وفي من حدث سنة
 من معناه عام الفتح وفي رواه سنة عام ترك لتقود اسحق بن راشد بن عمن الزهر
 وانما رواها مالك وغيره عن الزهر يوم خير وفي رواية من حدث سنة سنة
 الوداع شهر حيث حدثت حديث يوم القيمة وعن الحسن انه سألته قطرا الاستغفار
 وشا رواه عام او طاس قال السهيلي في الروض من رواه فهو موافق لروايات
 عام الفتح قال واغرب الروايات انه في تنويع روايه من في طرق القضاة
 انفسه الفتح وما يكون سنة خير ولا غيره اهل السير ولا رواة الاثر قال واسن
 رواية مالك عن ابي اسحق ابي البرية الصحيحين التي في في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن صاحب المنع يوم خير عن لحوم المذاهب فذكر رواه ابن عبيد عن
 شهاب عن عبد الله بن جابر عن لحوم المذاهب عام خير وعن نافع اي ذلك
 عن النسخة بعد ذلك وفي غير ذلك السوم فيكون الرواية الاولى في تقدم رايه
 من ان شهاب اهل والجملة بطريق الجمع ان قال لا شك انها كانت حاشي
 اول الاسلام كما ذكر ذلك ابن مسعود وابن عباس وجابر وسنة لا يجمع كرس
 لرسول الله في كاخبر حديثه في الصحيحين لكن ليس في شهابان ذلك في الجف
 في سنة الفتح والجز وفضل سنة ورواه عنهم في سنة مع ان بلادهم حجاز
 وفي مسلم من حديث ابن عمر كما في سنة رخصه في اول الاسلام لما صغر اليه كالميت
 وعن ابن عمر بن عمر في روايات اخبر من غير تعيينه من وفي مسلم
 من حديث سنة لا يجمع يوم الفتح ثم جازيت توبه وجمع التبعين
 ما حاشي التبعين يوم خير وعنه القضاة يوم الفتح ويوم او طاس في حديثه خير الزهر
 عما في دولة البوطين لحوم حاشي رواه الحديث في سنة في ان تاريخ الموكوس
 سنة حرم المنع المذاهب في خبر رايه الى الحرس فبطل الوقت حرم المنع في الروايات
 قيل وهذا هو الاشبه ان حرم المنع كان ليلة خير والاشك قال الله في
 وهو حسن لو ساعده ما روايات عن خير وسببان الاول في كتابه الا
 جاسن الايام في تاريخ القضاة ويوم الفتح ويوم او طاس في كل عام في استم
 بعد التبعين ثم حدثت بحاشي فيكون في حرم من صلى الله عليه وسلم يوم خير وفي تاريخ القضاة

خير

يوم النسخ بعد يوم النسخ ثم خرجت كرمها ثوبا واسنفا رايه اياهم
 يوم تحت الودع لانهم مرويه عن سيرة النبي واما روى التفات الاثنت عنة
 الابعاد يوم النسخ والاربع تحت الودع انا هو الحريم فكون للتاكيد والاشارة
 له وقول الحين ان من ورد ما لا يجد فيه الصحيح في تخريم يوم خير
 وهو قبل عرق النسخ واما ما جاء في يوم فتح مكة واطاس فهو عن سيرة
 روى الروايات الاخرى في كل الجمع واما ما سواها وقيل ان هذا مما ترواه
 التخرم والاباحة والنسخ مرتين في كل القبله فانه لم يثبت مرتين وكذا التخرم
 الالهيه قال هذا القليل ولا حظ لذلك راجعا قال النور في المع
 من الاحاديث ان الصواب والخيار ان التخرم والاباحة كانا مرتين
 فكانت جملة الاقل خير ثم ايجبت يوم النسخ وهو يوم اوطاس لانها
 ثم خرجت يوم بعد يوم ليلة ايام تخيمها مؤثرا الى يوم القيمة ولا يجوز
 ان يقال الابعاد كخصه ما قبل خبير والتخرم بعد خبير للثابتين وان
 الذي كان يوم النسخ مجرد تركيد من غير تقدم اياه يوم النسخ كما اختاره
 الماوردي والظاهر ان الروايات التي ذكرها في الابعاد مرحبه
 في ذلك مما يجوز استغاطا ولا مانع من منع من ذكره في الابعاد انتهى واما قوله
 جابر بن سمير سلم استفتي اهل بيته رسول الله صلى الله عليه وآله وبره وعمر
 فيكون على انه لم ينفه النسخ وقوله حتى نأخذ عشرين بشان عمر ورجس
 بعض يومه النسخ واما تخريم يوم النسخ فلا يرد هذا الحديث غالب من تخير
 المزي من ابن داود قال اصابت سنة في ملكه ما في شئ اطعم اهل الا
 شئ من حرم وقد كان النبي صلى الله عليه وآله يحرم يوم النسخ الالهيه فانبت
 النبي صلى الله عليه وآله فقلت يا رسول الله اني سمعته ولم ينفه ما في اطعم
 اهل الاسنان حرم وانك حرمت لحرم يوم النسخ الالهيه فقال اطعم اهلك من
 سمع من حرم فاما جرسه من داخل خواله القديرة قالك السهمي ايضا ده
 مضطرب وقال للذي ياحل في استاده اخذنا كثيرا وقد مضى التخرم
 من حديث جابر وقال غيره يثبت الحواط على ضعفه قال السهمي

حديث

السهمي في المرتبة هو حديث ضعيف لا يارض مثله حديث النسخ انه يحتمل ان يكون
 اخرهما ان يكون الرجل من اهل بيته مستغيبه شذوذه فارخص له ان يكون ذلك مستغيبا
 بالحق على بعض رواة الحديث لا بد منه بيانا وهو قوله صلى الله عليه وآله انما نبت عن حواشي
 القربة ووجوه القربة على اختلاف الروايات انتهى قال ابن الاثير والحوال يستزيد
 الامم جمع حاكمه كساده وسوم والجملة الجملة وهي التي تاكل العذرة والحكمة النسخ الموقوف
 حاكمه الدابة الحكة فمن حاكمه وحاله اذ النسخة انهم رما رايه جوا في بشره
 الواو وهو من الحولات والرداد هذا المعنى ايضا والله اعلم الحديث
 في التاسع لا تترك الاية ان جعلت لانه حرم كبرت الحكة لا لتقال كنيته وان حاكمه
 نأية بلغت النسخ يكون خبر معناه النبي وهو بلغ كما سبق وكلامه في النبي
 فتنقضي الاول حيث قال ولما النبي اما ان يحل على التخرم الى اخره لان النبي
 انه من باعنا النبي والايمة يتشدد على كل من رآه الاصل بعين من لا يرفع له
 بكل ما تاتي به يقال آتت المرأة من زوجها نيام اما وايه راويها وتاممت
 وشله من الحديث كانت سعود من آتته نفع الهوى وسكون اليه وهو طهر
 العربة ومن كمالهم العز في آية اي ينزل الرجال فيصير اليه اياهم
 لاهل الله فولاك حاكمه الماوردي حاكمه هذا وقوله الفاضل في من سن
 ارفعهم الحريم واسمى ايا من وعبرها وتابها لا يلائم الاداء تحت حركات
 سموت او طلاق بذكر كانت او تبي وتبالي الجول ايجز والمراة ابره وحكم ابو سعيد
 في المرأة اقية واطلاق الابعاد الرجال كما يثبت في البيت اذ اعلت ذلك
 قال الما بالايمة هذا البيت لمن يثبت ما يكثر قاله عن الحجاز والنفق كما هو الاكثر
 في استحقاقها ايضا في النفقة ويشل كل امرأة لا زوج لها بذكر كانت او تبي قاله
 الكوفيون وروى في الشجر والزهدي قاله في جامع علمه الحق بنفسه من
 زكاه وعندهما الشك في شائهم صحيح وحي الذين في موضع النسخ شأنه
 والاستسما واستسما من الاسر وطالب اسرها شأنه اي طلبة اذ ادى واما
 من بينها لان الاسر لا ينفقه من لوط والاذن للوط وغيره فذلك استسما من على الاذن
فان ان شئت هذا باعتبار القالب والنطق من باب ادبي واما

اعتبر الكون من حقها اذا لانتم قد استحي ان تصعب به فيظهر رغبته في السكاح
 وانما وقع الجوارح عن الاذن مع ان حقيقته معلومه لان البنية لما كانت تستحي في
 الاذن استحي الى كبنية الابدان في والله اعلم **الحديث**
العاشرة امرأة رفاعه في اسمها احوال ذكرتها في الزهر وشرحها
 لم اذكره من قبل الخاف ابو موسى الرضوي والخضري وقال شيخ اسمي بغيره **فثبت**
 الميت بالمشقة النطق لانه قيل في روضه بين الزوجين يقال تشبه ببيته فانظر والكر
 في المضاع والبنية المرة من الميت ومنهم من لم لا اقل الميت لكل امر لا رجعة فيه
 ونصبه على المصور والمراد من الحرس انه طفلان ملائمة ثم يحتمل ان يكون ذلك دفعه
 اوصيا دفعت على معنى كل ما كانت وقدر حكمة روابه انه طفلان احوال
 نطليقات اخرجه مسلم في روابه الموطا انه طفلان ملائمة وظاهره ابقاها دفعه
 وقد جعل على الما الما لسانه في كذا الصبيغة التي طلقها ونظم النظمي
 في الجهم ان ظاهره انه قال لم استطلق البنية وان منه حجة لما كان على ان
 البنية يجوز له على الساقية المرحول في ولكنه مره ودمها فزناه **فقها وان مانعة**
 ان وان الذي معه من اية التوكيد واسم وليس في انا المركبة المعينة
 المحصر وشمل خيرات وكذا فحول مانعة عن المخرج **شمل هذه التوبة**
 ضم اليه ركون الله اليه طرفة الذي لم يسبح شيهوه بهدب العين وهو شعر
 جنته قاله النووي قال الجوهري وصر الزال لغة وصرم لما نالت ذلك الحزنت
 بهدب من خطبها ثم اسم بغير الين فيه رجعت احد ههنا ان يكون شيهوه
 وذلك تصغير والمالين ان يكون شيهوه به لا شتر خا به وعلم انتشاره اهر
 والي اظهر وبه جرم ابن الجوزي في نفسه لانه يجوز ان يسلخ في الصفة الجدة
 لا تعيب منه في الشبهة او مقارناته الذي يحصل به الخل وساروا به للباري في
 كتاب اللبس في اموهات من غير ههناست والله مال اليه من رتب الا
 ان ما معه ليس باشي من ههنا واخرت ههنا من ثوبه فقال كزمت
 ابي لا تقصم تقص الايام ولكن ما شتر ترويه رفاعه فقال صل الله على
 فان كان كذلك لم يخل بين له ولم تصح في له خفي فذوق غشيلته ويذوق

قال

الشمعة

وبدلت غشيلته قال والله معه اثنين فخاب ابناك ههنا قال نعم فان هذا تربعين
 ما تربعين فوالله لهم اثنين من اقرب ما اقرب فليس من صل الله عليه وسلم وذلك ما لا ينبغي
 من جرمها ونصيحته فانه استحي من النساء من ذكره عانة واما لو شتمت ما زوج الاول
 وكراهة الثاني **الزويدين ان رجولي** سيب هذا الاستسقام ان قوله بانها ما شتر
 ترويه رفاعه في الرواية الاخرى التي ذكرتها واما انه فيهم ذلك عن الجهر ودفني روابه
 انه صرح بذلك ولطفا في ذلك في قوله لا يشل ههنا الشوب في بغيري الاله
 واحد لم يصل منه الى شي فجل لرجلي الاول فقال صل الله على لا الحديث
 فجل هذا الاستسقام عا انه لا يشارككم ترويه ان تعود الى زوج الاول ولم يصل
 اليه منه شي مع انه لم يرد ذلك وذكره ايضا **عشيرة** يعلم العين للمعلم على التصغير
 وهو كناية عن الجماع شبهة لانه طلة العسل وحلاوه وفردوي عبد الله بن ابي
 سليمة عن عائشة سرفوعة العسل هي الجماع والاروا ان الميت الحسنة التصغير
 لان العسل لغتين التوكيد والتثنية اولانه تصغير عسله ان تطعم من العسل
 او حوذا ذلك واتقته على ارادة الله المتضمن ذلك ولهذا فسر ابو عبيد العسل بالذرة
 كما نقله الماوردي وتل استيعا ارادة النطفة وضوح بان الازال لا شتر وان قال
 به الجين السهري **ما تحريمه** ابي ما تلح به صوتها وحاية روابه ما غير مسلم في تحريم
 التحريم وهو الفحش من القول قال الجوهري الهج بالضم الاسم من الاله وهو الخاش
 في المينطق والحقا قال الشماخ كما حده الاعراق قال الزهر عمي كلام جازنه واهجرا
 اسما فخل هذا فيلما يحرم لانه ربابي فومر فيلما يحرمي فخل ذلك ان الهيات
 يقال منه في محرمي هجرا مني انه يتخلل ان يفرهاها محرمي من ذلك واعلم ان
 الموصول ههنا في محرمي بل من ههنا ومن فحول تشيع اوسين الضام
 الجوزي اذ التقدير لا يستع كلام ههنا ما تحريمه وهو على هذا بل بعض من
 كل لان الظاهر ونحو اعلم من الجرم او المحرم والله اعلم **الحديث**
الحكاكي عشرة من السنة سبق مررات ان موهنا ههنا الامل الطيفة والسريع
 سم اطلقت في الاصل طارعه فاما قبال الفرض وغيره من الاحكام فانها ما ردت
 قيل صل الله عليه وسلم غير ان من قول او دخل او تفرير وغيره فاذ قال النجاشي

رفاعة

صل

بحر

من السنة حمل عند الجهور من الأصولين والمحدثين عارفعه الى السط الله عليه
ولسنا نقول اني قلابه المذكور اخر اذ قيل علم المرفع من حيث انه لو كانت
سروعا لم يقبل ولو ثبت ان رفعه لان خردا من قلابه المذكور لم يقبل علم
الرفع من حيث انه لو كانت سروعا لم يقبل ولو ثبت ان رفعه لان خردا من قلابه
لو ثبت لصحت برهنة وسبب ذلك **المك على الشيب**
وكذا قول في بعد البكر فعليه دليل على ان حق الزوجة خاص بمن تزوج
ابراة وعلمه لحرب لا العزبة اذ تزوج ابراة ابتداء لا من لم يكن عنده
زوج هو مقيم عند هذه كل دهره وسوسلي ومنه يخرج ان خلاف من علم
روحه ان تزوجت كان في هذه الايام التي لم يولد بشرعت لا كاستقرار عشرين
ودها بحتهم منه وهذا ما ذهب اليه ابن حبيب من المالكية ووجه ان
عياض ثم الزوجي يخرج به المعنى من ابي بن عتبة وادع علمه المرافق الزوجي
من الدرهم لكنه ما شاع سلم قال لا تزوج الحرة اذ يجب مطلقا لا اناس
وازالة الحرة وان لم تكن عن غيره قد جازية رانية سلم ان تزوج البكر انما
عندها سبع اذ ان تزوج الشيب انما عندها ثلثا من غير ان يقوله على الشيب
ولا على البكر لان في ابراه الحرة يتم يعود الى نسائه او يترفع عن نسائه وهذا
دليل على ان كل حكم بين عدله فما الا ان يورث بانه يعود الى نسائه لان كان
تم نسائه من حيث لم يورث وهذا انما من المالكية ومن المالكية شيئا اخر وهو
ان حق الزفاف للزوجة زوجها او حق الزوج على نسائه او حق امه والاول قول
الشافعي والجهور في قباله بعض المالكية وان كانت حرة من الفضا والمالك في البكر قوله
المك على الشيب والشيب على البكر للتنبيه على ان المدا ان يكون عدله روحه حطفا حتى
يدخل تزوج البكر على البكر والشيب على الشيب وانما ذكر العزبان الاولين للابا اليه موت
الحكم مع وجود الف زوج الما لاولي **انما عنددها** اي غيرا بيتا اخر زوج
له من عبادة وعوها ثالث فبيضا المصطلح ان لا يملك على صلاة ولا شهوة
حناة ولا يركن ينفله ولا اجابة دعوه ونص في الامم عي قال الرافعي هذا في الار
اما البيل فقد قال لا يجب لاحي لانها هين سداب والتمام عندها واجب

ببر
قال

وقال ابن الفاسم عن مالك لا يخلع من الحرة والحرة وقال مجنون قال
ابن عباس الاحج وانك راي هذا الشيخ في الابن من قوله انوطد من انك لم تجعل نسائه
عندها عدا راسا مستوطا للحرة قال وهو من طائفة الفقهاء في اخر ما ذكره قال
بعض المتأخرين وهذه المقالة التي صنعها هي تباين من قولنا تزوجت بتمام يوم
وتقوي بانه حتى ادبي وهو اصح والمجمل له بدل فالتصريح من زوج
المقام كانت في واجبه بقاء هو المخرج من قوليه وما لك في رواه انك سلم خلاف
لما نقله عنه ابن عبد الحكم فيسرد الممام موجه لا ينقطع فيه عن القولات
كأنه رناه لا الاية من البكرية **قال ابو قلابه لو ثبت قلت ان انشاء رفعه**
الذي على اسم الله قال الشيخ في الذين يحملون رجلا احدهما ان يكون طرفه
من اسن لفظا فحيز عنه تزوجا والباقي ان يكون رايه ان قول اسن من
السنة حكم الزوج فلو ثبتا لغيره بانه سرفوع عاجب كسب اعتقاده قال والاول
اقرب لان قوله من السنة يقتضي ان يكون سروعا بطريق اجماعي محتمل وقوله
انه رفعه نص في رفعه ايضا فتد لا قلت ولا يخفى ما فيه من نظر فانه
طاهر في الرفع لان نص في علم ان الحرة قد رواه مسلم من حديث ايوب
وخالد الخزاز عن ابي قلابه عن اسن من قال قال خالد ولو ثبتت قلت رفعه الى
السن على الله علم فيقول انه منع حكمه ابا قلابه في ذلك وهو يورث الزوج الثاني ما
سبق وما رواه سلم قال خالد ولو ثبتت قلت رفعه لصرفت ولكنه قال
انه كذلك والله اعلم **الحرة** الماني عشر **لو ان احدهم**
كذلك بعض النسخ وهي حرة او راسية وبها بعض النسخ احكامها الخاف وهي
رواية الصعيق ولوهذه يجوز ان يكون شرطية والكتاب محروقة
المتدبرك من الشيطان او نحو ذلك ويدل عليه قوله فانه ان تقدرينها والاربع
بعض الشبهات ويحتمل ان يكونا متينين على قولنا لما ذكره والمعلم انه على الله
علمه وما تم لم ينفذ النوع من النوع الخبير يقولون لعل لم يمسحوا الايديه

وحيد في هذه الحراف المشهور هل يحتاج الى جواب اولاد ان قال ابن الصبيح
 وان هناك **ان ياتي الله** كما في الجمع كما قال تعالى في كتابه عز وجل انما هو
 اني تسميتم وتلك الامم اسمي تسمي باسم الايات الا ان من كذبت الحجج لا من
 صريح على الجريد وذلك لقول الله تعالى على امره عليه السلام والصرح لا يحتاج
 لذلك يظهره في المرات **حينما النبي طوى** اي حينما كبر الشيطان وكبره **مكا**
زوقنا اطلقته ما هنا على من يعقل لانها بمعنى شي كما قاله ابن التيمي اولادهم
 امره كما يقول في كتابي والله اعلم بما وضعت **ان يلقوا به ما اولاد** اي عروق
 ولد او خلق ولد في ذلك الاشارة الى الشان او الاتان وكذا ذلك **ليرضوا**
الشيطان انما قال الفاضل قيل اولاد انه لا يقدره وتبلا لا يطعن فيه
 عند اولادته خلاصه غيره **فانك** ولهم يجعله بحله احد على العموم جميع الصور
 في هذه الموسوعة والاعمال الهي والتاويل التي في الديك ذكره توبه له لفظه
 انما قال في القرطبي وحل يصرف على الصرع وحله ليس بشي لانه حكم بغير
 دليل مع صلاحه لفظه لغيره واسم الثاني قد سئل بل حديث كل
 مولود يطعن الشيطان ساخره له الا ابن سريج فانه جاء بطعن فطعن
 في الحجاب فان هذا بل الشيطان الذي من هذا الطعن عيسى وحده وذلك لانه
 اجه انما عطفها على ذلك من الشيطان الرحيم ثم ان طعنه ليس بضرر الا
 بتركه انه قد طعن بغيره من الاولاد والانبيا ويرضهم ذلك ومقصود
 الحديث انه يحفظ من افعال الشيطان وقوايه ولا يكون له عليه سلطان بركة
 الابوين الصالحين يكون من الحار جبري ما قوله تعالى ان عبادي ليس بكاشفين
 سلطان الا من انكسر من العاوين وفي هذا شرب من ذنبا من سريهم والانبيا
 نفروا وسبوا وصرة قال اني في الذين نفوا الصبر يحتمل ان يكون عاكفا
 في الدين والدين وخاصا في المدين فوطا بمعنى ان الشيطان لا يتخطى ولا
 يداخله بغير عقله او بغيره وهذا اقرب فان كان التحصيص على خلاف

الاصول

24

الاصل لان العهود قد مضت ان يكون محصونا وقد لا يتفق ذلك ويجوز وجوده
 ولا بد من وقوع ما اخبر عنه صلى الله عليه وسلم قال الداودي معنى ليرضوا ليرفعوا
 بالحق والله اعلم **الحديث** **المالك** عشر **ابا بكر والدخول**
 بنصب الدخول عطف على ابا بكر بن ابي علقمة واما الدخول اي باعدوا انفسكم
 ثم حدثت المصنف فيقول ابا بكر عطف عليه الدخول على حد اياك والاسد **انرايت الحوي**
 اي اخبرني عن الحوي عن جده الدخول في المرأة والحوي من البيت من بعد كافتله المصنف
 بعد قوله **قال الحوي الموت** **وليس من اي الظاهر عن امره** **فان سمعت النبي**
يقول الحوي اخر الزوج وما الشبهة من ان ابا الزوج ابن العم وكثره **ن**
 واما امره النبي بذلك لان الحوي يستعمل عند الناس ما ابي الزوج وان علا وانه
 وان سئل وهم يحار من المرأة ولا تمنع دخولهم عليا فان هذا الاشكال على
 بقاء من ليس بحرم فانه لا يجوز له الخلوة بالمرأة وانفق اهل اللغة على ان الاحكام في
 الزوج كائنه واجبه وعيه واحده وان احده وابنه وعيه والاختلاف
 اقارب روحه الرجل والامر يقع في التوفيق قال القرطبي وقد سئل الحوي
 في هذا الحديث هموزا وهو احد اللغات فيه ويقال فيه ايضا حوي يوارحرك
 بحركات الاعراب كدلو وحما مقصور كحما واذا اضعيف فالاشهرية
 امره ان يكون ما يلو رفا وما لا يلف مضى وبالدخول لان من الاشياء الستة
 المشهورة الا ان تكون اضافية اليها المستكملت فان اعراضا جميعا بحركات
 مقدره وبه الاضافة فغير المستكملت لغة يلدوم الالف دائما ولفظة بالمشهورة
 بحروف العلة والنقص اما حاء المرأة وهي لم زوجة فلا لغة ثم غير هذه
 وقوله صلى الله عليه وسلم الحوي الموت في تفسيره انما احدها ان المراد
 فليت ولا يعلق قاله ابو عبد الله قال النووي وهذا فاسد ثانين ان لنا
 هذا مثل الموت قاله ابن الاغرابي حكاية ابن الجوزي والديني قبله في غريبه
 قال والمراد بالحوي الموت من الخلوة ولو بالحوي وفرت منه **فان الحوي**
 في شئ السنة ان معناه احد الحوي كما حذر وقال الموت باله **مكا**
 قاله النووي في شرح مسلم ان معناه ان الحوي منه اكثر من غيره والشئ يرفع

منه والفتنة منه الكفر فلكي من الوصول الى المرأة والخوف من غير ان يكفر به كبريا
 الاجنبي ثم قال بعد ان حكى تفسير الجرح ما سبق عن اللبث هذا الذي ذكرته
 هو صواب معنى الحديث واسلما ذكر الماوردي اوجهه ان المراد ابو الزوج
 وقال ادا نهي عن ابى الزوج وهو محرم فكيف بالعزيمه في ذلك فانه قد ورد
 لا يجوز حل الحديث عليه راجع قاله القاضي ان معناه ان الحل لا لاجازة بل
 الفتنة والملاسة الذين في خطه كمال الموت فورد السلام مورد التعليق فاحسن
 الاحتكام المحال الطري عن ان الاثر ان خلوة الجرح اشد من خلوة الاجنبي كثرة
 الموت لانه ربما حصل له اشياء على الموت فتعلق على الزوج من الناس عاين
 وسعة عشر او بعد ذلك ولان الزوج لا يترن بطرح الزوج عاين حاله سادس
 ما قاله الى الطري عن ما سبق كحل ان الصراة انما كانت لما ن اداله على
 الزوج فربما تعلق في بيته بما يكرم من اخر ما لا يسم بل عليه اخره قاله ولا ينبغي ان
 يحمل على امر مكره فان الاجنبي اقرب الى ذلك منه وهذه الاقوال متعارفة
 وقال الشيخ نقى الدين ان تاليله مختلف كسب اختلاف الجرح فان يحمل على محرم
 المرأة بما في زوج يحمل ان يكون المعنى انه لا بد من الحاجة دخوله فالامتناع
 الموت وان حمل على من ليس بمحرم يحمل ان يكون هذا الكلام خرج من تحت التخيلاط
 والدعا فانه منهم من تاليله طلب التخصيص بدخول هو لا الدين ليسوا بجام فلو
 عليه لاجل هذا المقصود المأمور بان جعل دخول المرت عوفين دخول
 المحرم الذي قصد دخوله

كتاب الضد

هو بفتح الصاد وكسر هاء ويقال ضد قد فتح الصاد وحمل اللام وبعض الصاد
 واسكان اللام ويصح وصفه ويصح الصاد وسكون اللام فهو من سبعة
 لغات وان كان في بعض من يصدق بفتح الصاد وسكون اللام وهو التي
 التلبيح لخصب فكانه استدل الاعراض لزوما من حيث انه لا يصدق التلبيح
 عنه الا لما فتح وقيل من الصدق بكسر الصاد ضد اللب لا شارة بصدق
 رغبه الزوج من الوجه والصدق اسما اسما له التلبيح الامم بوزن ابتلا
 ما اللب بقوله تعالى واتوا النساء صدقاتهن نحله ونوله ما في النحوص

٢ اوسم

واستقام

بادن اهلهم واتوهن اجورهن وفولم تعالى وان يتنوبا بانكم وفولم
 تعالى حتى يعينهم الله من فضله قال الشيخ في ما رآه لا زوج ان يزوج النسا
 اجورهن وصدقتهن والاجر هو الصداق والصداق هو المهر وهي كلمة غريبة
 مني لورد ايتها فاستنبط من ذلك ان اسماه شغلده وان تغرد هاس نخش
 اللغة لا الشرح اذ قال وهي كلمة غريبة ولم يقل شرعية اي لان معنى ذلك
 سمورد معلوم قبل ورود الشرح وقد ذكر من سماه غير الصداق ولما به
 الاجر بل به والاحرية الاصل الثواب يستحق لانه ثواب بل المنفعة
 والمهر بحيثيات فان ستم فلم المهر بما استعمل من فرجه يقال مهره واستا
 هستم ثلث صتيقه وكانه ما خرد بضم الم وهو ولد الغرس كما في كذا لانه
 مهره لم تطلقه على كل صداق كالعنبره اصل العنبره ثم اطلقت على كل مال له
 للابنة من خداما وهب وهو وان كان مقابل الاستمتاع الا ان استمتع به
 مقابل استمتاع به كان الصداق من مهره الجمه لا مقابل له ولذلك لم يكن ركن
 في النكاح والذريعة للابنة لانها قطعة من المال مفروضة والعلية لم يثبت
 ادوا العلايق قبل وما الالاق قال ساندل في عليه الالهون اخرجه ابو داود
 والدارقطني بزياده ولو قضى من اراك قال عبد الحق انه سريلا اصح منه
 سندوا وقال ابن الاثير واحدا للاحاق بعلاقة بكسر العين وهو المهر لانه
 سعلقون بعض الزوج هذه الاحسام واما العلاقة الثانية فبالفتح ولي
 بلدا احبه وهذا الجمع لان المصادر لا تجمع الا لاختلاف الانواع والعقر
 لقوله غير ذلك عقرها وهو بضم العين وسكون الفاء واصله لغة اصل الشيء
 وسكانه ومنه العفارة بضم المير واصله تلك عصاة المرأة ومنهم من جعل الحق
 بهر وطى يشبهه والحق بكسر الحاء المله والموحد والمدا واصله لغة العطف هذه
 الاسماء الثلاثة هي التي يزوج بها بين وهو صدق وهو بفتح الجيم وهو بضم الجيم
 ولحقه شرفه على ان لا يزوج بعضهم من اسماء الطول لقوله تعالى ومن لم يستطع
 بتمكطولا الابنة وبعضهم لا يزوجها كانه اسما له المشافعي بذلك لانه فاقفانه عنه
 وبه صرح ابن الرقعة في الطلب وزاد بعضهم النكاح لقوله تعالى لا تحدون النكاح وازاد

اخره

عق

احزون النعقة والرضا وبالحمل فالملول الشرس لذلك الما في الواجب للمرأة على
الرجل بالشيخ او بالوطي وربما وجب الرجل على رجل وتزوج على امرأة ولا راء على
امرأة فهي اربعة قسم الاول رافع والثاني كالوطي من كونه اصله او فقه
او يزوج امه اجنبية والثالث كالوارثية امراة زوجته ارضا فاحرم
علمه والرباع كافي بعد لامراه تزوج صغيره فاصح امرأة رضا عا لفسخ النكاح
وتسقط ذلك كله في النعقة **فأما** له اصدق عدي الصلوة والسلام
زوجته حريمه التي عشرة اوقية ونشأ وهو يفتح النون والسين المحم وصف
اوقية ونزل اصدره عشرين بكه وقد خرج ابو داود والنسائي عن عمر انه
خطب يوما فقال الا لانا لو اصابنا فدايت النساء ان ذلك لو كان مخرمه
سنة الدنيا ونفقته بعد الله كان اول كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصدق
امرأة من نسائه ولا اصدقته امرأة من نسائه الا من التي عشرة اوقية
لعمري ما علم وعينه عن ان سلة قالت سالت عابدينه زوج النبي صلى الله عليه
عليه وسلم اصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت صلافة لا تزوجه نكح
عشره اوقية ونشأ النكاح بالشر فقلت لا قال نصف اوقية فذلك خمس مائة
درهم وفي ابى داود والنسائي عن حميد انه قال شجر بن رويح النبي صلى الله
عليه وسلم اصدقته عن اربعة آلاف درهم وفي روايه مابى دينار وفي رواية
اربع مائة دينار رجاء في ام سلة انه صلى الله عليه وسلم اصدقته فلهما عشرة ايف
وفي رواية وصحفة وفي صغيره انه عظم وحول عظم صلافة وسأني سنان
يعني ذلك الحديث **الاول** النفق **صحته**
رجل عظم صلافة فيه اربعة الاحكام فقبل جهاته اعظم بشروط ان يحكم
فلزمه الوفا بخلاف عظم ونزل جعل نفس الحق صلافة وهذا خاص به ايضا
وميل لما انفق بشرط ان يتكلم وحب له عظم فتمت وهي جموله فتزوج على ملك
الغنيمة فهو خاص به ايضا والصحيح كما قال ابن الصلاح في مشكل الوسيط والنسوي
في الروضة وحكي عن ابى الحسن رفق به اليه في انه صلى الله عليه وسلم اعظم فحكما
ثم تزوج بلامه ولان الحال ولا المال قال ابن الصلاح وهو قريب الى الوفا

الحرم

الحديث بكونه معنى قوله وجعل عظم صلافة لرجل جعل له في غير الحق
فحل محل الصديق وان لم يكن صديقا وهو من قبل قولهم الحق زاد من لاراد له
اسمهم لعمري هل يحكم مثل ذلك من قبله صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله بن حنبل
في الحديث سنة جارية لجليل الزاد ذلك الى يوم القيمة ولكن قال الترمذي لما
اخرج الحديث وقال حسن صحيح ان الرجل على هذا عند بعض اهل العلم من الصحابة
وفيهما قال وهو قول الشافعي واجد واسحق ولكن بعض اهل العلم ان جعل
عظم صلافة حتى يجعلها مائة مائة العتق قال والنسائي الاول اصح ورجح
الحاكم باب من جعل عتق الاثني صلافة وهذا فصبه كلام ابن حبان ايضا لكن
جمهور العلماء على انه اذا عتق مائة عتق ان يزوجهم ويكون عظم صلافة لا يزوج
ان يزوج ولا يصح هذا الشرط ومن قاله مالك والشافعي وابو حنيفة ويحمد وشر
قال الشافعي فان عظم على هذا الشرط فعتق ونفقة ولا يلزم ان يزوج به
بل له عليهما فيه لانه لم يرض بعظمه بجا نواضا ذلك في الشرط الباطل فاذا
تزوج في عتقه وكانت محلوها مع والالا في الاصح فيها فقلت الترمذي عن
الشافعي ليس قوله الرابع ولعلم ان الفاريقي صرح جمل قوله في الحديث وجعل
عظم صلافة من قولنا ليس لامرنا عتق قال ولعله ناويل منه اذا لم
يسم له صلافة ولا يحق فعنه فان امراة اخبره بخصم وعلمه فزوجه طاهر
والله اعلم **الحديث الثاني** ابن وهب **نسائي** في
رواية للحاكم في حديث اهب لك نفس وجا في روايه ابن وهب نفس
ليه ولم يسم له وقد فصل الله في نفسه يقول عن رجل وامراه مؤمنة ان
وهبت نفسها لله ورسوله للنبي الية والمراة بذلك كله يستحب انفسه طاهر ان
تكون له زوجة بلامه وقد عظم من خصا بصبه صلى الله عليه وسلم لاجل هذا
انقاذ بكا حه من غير صلافة لاسا الحال ولان المال لا يدخل ولا يبروت
ولهذا ما قام الرجل قال زوجته ولو لم يقل هبني اما لفظ الهبة فقد عده
بعض اصحابنا من خصا بصبه والزوج عند الشافعي ابي حامد ومحيي الروضة
هو

وقيل المتقدرو همت لما مر بنسب او شان نفسي وليس المراد حقيقة الله
لان الخلاله نفسه وليس له بها تصرف لا يبيع ولا يهبه وكذا هات شرفنا
نعم سائرهم وحدها كذا نصه يوسف عليه الصلاة والسلام مع اهل صر وسانا
نقله ابن جرير عن ابن عباس في المجلس نفسه اماله وبقي عليه فقيهه انه يناع
في وفاته انه لا يعرف من محابه الا انما يحون وورد في ذلك حديث
صعبا فضعيف لا يعرفه احدا من ائمتنا ولا يلتفت اليه ولا يقول عليه

نفاست طولاً اي فيما طولاً او ساطولاً او لوصف حرد
وهو المفعول المطلق او المفعول به وفي رواية البخاري انها لما قالت حيث اهت
لك نفسي نظر الى الله عليه وسلم اليه فصور النظر وصوبه ثم طأطأ رأسه فلما
رأت المرأة انه لم يقص في شيا جلست فقام رجل الحديث فخرج منه ان
الشيء لم يطلب استرا منه حاجة لا يريدك نفسي ان يسكن سكوناً في السابل
بينه ذلك ولا تخجله بالنع نفسي رواية للبخاري وقال في نسخة النساء
حاجة ولعل هذا قاله اخيراً حيث لم تكف المرافعة حرام فيكونه علم لما يفتح
في الاستدلال المذكور **روحيه ان لم يكن له كالحاجة**

منعنا ان يكون ان معنى اوله انه لا يظن بالحق ان يسأل عن هذا الا
بعد ان يكون علم بغيره الحان انه لا حاجة له الى علم في **الارادى**
الارادى معروف بذكر ويثبت وقال ايضا ازاره كرساة وسار وسقى
كتاب الخياط بزيانه **ارادى** بالرفع على الابتداء وخبره الجملة التي عليه بعد
والرابط ضمير حروف هو المفعول الثاني لا يعطى والمتدبر ان اعطيت اياه
فالتبس شيئا وكذا قوله قبله هل عندك من شي تصدق به منه دليل فيك
بحران كذا يتوكل الصدق ولا عذر فيه ولطفاً في وان كان يطلق على ما ليس
مما ولكنه مخصوص بدليل وذلك انه عوض كالتبس البيع فاعتبر فيه ما يعبر
التي مما دلل الشرح على اعتبار فيه والالتبس انتقال عن المسمى وهو استعاره
والمراد الطلب والحصيل الاحقية ليس **ولو خاتم من جريد** هو التعليل

بفتح الظ
على اوله
ورواه البخاري
يلزم

نحو

بحرانها والارادى من قوله والتبس فيها التبس شبه ولو كانت التباس خاتماً
كان واسم شرط كثير لكان ولو وجوب لو ايضا حروف اي ولو كانت
التباس خاتماً من جريد وهو فاصد في اياه او فانه حسن احبارا وحردا
سما دل عليه ساقى السلام بين جريد من استلقة وورد في لفظ طي استل
وهو دليل لا منتج كما زعمه ان الحاج في لغة ساقى المتقرب واورى
من ذلك ركب فاسد بول الدين بن واعلم ان فادة لو للتقبل ولما ذكرنا
الحديث بخاتمة لان في ان يكون شرطية في المستقبل على جريد
ولجئنا الى الذين لو تركوا من جريد صحتا خافوا عليهم وكرهه خالفوا في جعل
التقبل في غير التعليل كان هشام الحصارك وان السمي في القواطع
والحي ان التعليل بما بعدها لانه في هذه الجملة لتوكيد الدلالة السابقة
ان الصادق ليس بخرد وورد في ركب ولو خاتمة على انه فاعل بفعل حرد وفعل
حضر حاتم وما ذكر الحردة لانه عا جوار الخبر بالحديث ومنه خاتمة الفاضل
وتقبل بكم انه ليس لاهل النار طمان هذا القابل كور الخاتمة مع كراهية لبسه
والاصح عندنا انه لا يكره والحاشية في اننا وكبرها وتقال في ختام وخاتم
وخبر يستلخات وجمع الحاشية خواتم **روحيه ما عكس القرآن** فطه

روحيه هي رواية الاكثر رواها البخاري وسلم وغيره قال القاضي قال
الدارقطني انها وهو روي عن النوري انه يحتمل صحة اللطيف ويكون خبر لفظ النور
اولاً ثم لفظ التعليل ثانياً لان ملك عصمه بالنور في السابق وقيل في الذي ذكر
عن بعض المتأخرين وعني به النور وبصوغه وصوب انه يسيطر على النور ومن
سلك الترجع ان الجوري في حقيقة وان الراج رواية الاكثر روي وادرج ذلك
وفي رواية البخاري في باب عرض المرافعة على الرجل الصالح املحها ما هو
من القرآن واعلم انه صلى الله عليه وسلم حجة على النور كما ظهر في هذه الرواية لما في البخاري
في رواية نعمان رجل من صحابه فقال يا رسول الله الحديث ومنه مجلس الرجل اذا طال
مجلسه قام فانه مؤبداً فانه في ذلك حال ما ادرك من القرآن قال معي سورة كذا
وسورة كذا عند هذا فقال نعم وهما من طريقتين قال نعم قال ادب فقد بلغن بما

استلخنا

حكي من القرآن وابل في ما يمكن قيل بآلها وضه ويسى بالمقاله على تقدير مضاف
 الى زوجهكم بتعليك اياها ما يمكن من القرآن فقول رواه لم ينطق قول
 زوجتيك يعلم من القرآن وقيل للسبب اى سبب ما يمكن من القرآن اما
 ما تكلموا عليه عن مهر وكون خاصا بهذه الواقعة او عن ذكره وحكم المهر
 ما الصلح لما يعلم علمه والاول حرم المهورى وصعق الزوج القابل بان يكون
 زوجة اياها بلهم احكامه فان النكاح لا مهور من حصا بغير الله
 عليه ولم وذلك ربح الاول انما في غيره وحرك عليها اياها واستمطوا منه
 فزوجه كثيره فان **الاول** احدهم **القرآن** الذي الذي
 كانه عشرين ايه من المبرق والآخر كما كانى رواه في ابي داود وان
 كانته سندها كلام وذكر الاربعين عن ابي حمزة عن ابن عباس انه قال
 ان زوجي منك على ان تعلم اربع سرور احسن سرور من كتاب الله عز وجل وفي
 قوايد تمام الرازي انه تسع سرور من الفضل رواه عن محمد بن ابي امامه
 انما سمعته لم يرد رواه انه قيل لك اجوبه من الله علم زوجتيك انما يكونه
 الاول زوجتيك كمن يدل على صحة النكاح ويحويها لا حجاب ولا استحباب وقد
 تروم عليه الخا ربه موضع ذلك فقال باب افعال الخاطب زوجتي فلانه فقال
 زوجك بعدا وكذا حاز النكاح وان لم يقل الزوج رضيت او قبلت لكن ربه
 نظير من شرط قبول النكاح من المسلمين لا سيما في بعض الروايات انه ذهب لبعض
 شيوخهم انما قال انتم تعلم احدها فانها هرات ثم نطقا اخوان لم ينفوا الله علم
الحديث الثالث **وعليه زوجة غنات** قال الحنف
 ربح برأيهين ودانهم ليات انهم الزنا اسم والرا متوجه والرا اسم الله قال
 الجوهري لفظ دار يعول رده عنه بالشي اى لطفه فان ربح ان يطلع قبل ولطفه الردع لم
 يقع ما التحسين واما الدرية التي روى السبع وعليه وضه صنفه وادناه ب
 كذا انما انزل الله عليه من لجامه وفي غيره من لفظه انما صنفه وكذا سلم
 وقال النووي ما شئتم من انتم صنفه نافية وفي رواه راي عليه صنفه وفي رواه
 ربح من زعفران اسم وهذا يوهن انه هذه الروايه من سلم ولكن الدرية من بالفاظ

النفسي

سرس

للبرية واحدة منها ربح اخبرنا ابي داود وغيره والوزير في الدوا والصاد والمجرو
 لا الاثر قال ابن الجوزي في ترجمه يكون من الصنف والحر والطيب وكان في ابيه
 لفظ من خلوق ارضيه له لون غم فاب والوصف الاثر من غير الطيب ما كانه برب
 ان له اطلاقا واعلم ان الله علم لم يترك على عبد الرحمن ان الصنف الزعفران
 لان الاثر الحق من غير قصد على ما قاله القاضي والحق والحق الصنف الراجح
 عن المزعز والرجال وكذا في الرجل عن الخلوق لانه اثنى رايه وقد يوهن عن
 الشبهة من وقيل لانه رخصه للورس فذكر ابو عبد الله انهم كانوا يرضون
 من ذلك للثب بانيام عرشه وقيل لعله كان يسير لاسكر ولما عبر عنه بالانزول
 كان ذلك لولا الاسلام كان تلبس لورس ثوبا مصوغا علامه على مهوره
 وروجه قال القاضي وهذا غير معروف وان ربح بعضه انه اولى ما قيل ونيل
 كحل الفكان من ثوب دون بدنه وقد جوز مالك ليس الثياب المزينة وحكا
 عن علي المرزبة وهو قول ابن عمر وغيره ولكن منعه ان يفي وابو حنيفة للرجل
 ربح المسله اقول الحرك لا يولد له **الحديث** ربح اوله واسكان ثابته ونوع النشاء
 تحت ماله وسكون اخره في الدين من ها كما قال المصنف ما ابرك قال ابن
 السيرك في بانيه تيقن مقام حرف الاستقام والشي المستقيم عنه قال
 بعضهم وبشبهه ان يكون مركبه واستود بانه لا يبادر بجر اسم مركب على رايه
 احرف وقال امام الحرمين هي كله يستولى اليه في رايها المصرون من الاصول
 كصية ومدة وقال الكر من معاه ما هن فانه يستقل في السؤال ووردت
 هذه اللفظ ما حديث ابي هريرة حين هاجر ابراهيم عليه السلام مساره وخار الص
 عا حارها وكن الله بده عن وحاش الى ابراهيم وهو نيل فاب واسلمه ميم الحار
 كذا لاكثرهم ورواه ابن السكن والقاضي مضمين بالثوب قبل كانه لا يسمى ثوبا
 طين ان الثوبين لونه قبل ولول من سلم ابراهيم **الحديث** هذا الحديث ظاهر
 ان تمام من كلام ابي هريرة تفسيره الا ابراهيم لانه من كلام ابراهيم فقال له **وزن**
نواة ذهب يجوز ضبط وزن بل هو الاجم من اشتغال الجواب السؤال وهو
 الجملة النعلية اضد في و يكون ما مغولا فاما لا صرف ويجوز الرفع على تقدير الجواب

موسم

و

حله اعميم يجعل المشاكل ايضا لكن مع تقليد معروف خلاف الضيق والنزاهة
 اسم للزهر عرف غلظهم فمجرد حصة دراهم كما اشار اليها المصنف وقوله
 من ذهب صفة لورث لانه مصدر بمعنى المنقول على كل حال اي موزون نواه
 من ذهب فيكون الصلوات ذهبا وزنه حصة دراهم قال القاضي خداسه
 اكثر لعمري وقال لاهل النواه ثلاثة دراهم وثلث ولك بعض المالكية ربع دينار عن
 اهل المروية وقبل النواه ذهب وزنه خمسة دراهم والمحققان اصدروا
 النواه من ذهب دراهم فيكون من ذهب صفة من نواه وكون وزن نواه
 لم يبين حصة وهو طاهي كلام من عبيد الله ولم يكن هناك ذهب انما هي
 خمسة دراهم تسمى نواه كما سمي الاربعون اوقية وقيل المراد بالنواه نواه النهر
 المروية والمراد وزنها من الذهب وصفه انه مجهول الاحكام موكي الترتيب
 هذا لا يعرف ولا ينفذ عن ذلك المراد نواه من ذهب تسمى حصة دراهم بقيل
 ان الحوزة من الارزق وفردوك الصمغ وزن نواه من ذهب ثمن خمسة
 دراهم وسنة جيد ان كل من حبان في بعضه وقيل وزن النواه ثلاثة دراهم
 وبن رواية للشيخ في الصالحات فثبتت النواه ثلاثة دراهم بل في بعضه وقيل النواه
 ثلاثة دراهم وربع وعن الثاني ربع النش والنش هو نصف اوقية كما سبق
 والاولى اربعون نقلة عنه يعني قال وهو كما قال وصف قوله من قال فثبتت حصة
 دراهم لكن قد سبق نقلي عن الصمغية رواية **قال من اراد الله ان يبارك**
 الخوهك بعد ان قال والبركة البنا والزيادة والتبرك الدعاء وقال بركة الله لك ذلك
 وعليك وذاك قال قال في توكيد من التبارك ان لا يبارك الله به في نفسه
 ما كثر على من الحناني ثلث ادم ما اعطيت من التبركة والمكرمة وهو من بركة الجبر
 اد الثاني موضع مكرمة قال وطلق البركة ايضا في الزيادة والاولى الاول
 اسم ويستحقه كلام في باب الشهادة الصلاة ايضا فليخرج **او يترك**
شاه اما صنع وتيرة وان قلت ولو كانت للتفصيل وقد سبق الكلام على الثاني
 ولو كانت من حديث والويل من قبله من التوبة هو الاجتناع ومنه مبنى القيل
 ولما لا يجمع الرجلين ومنه اوله الغلام اجتناع غفلة وخلقه فالويل له لاجتماع

بكرة

الشر

الشئ وتلميح ثم نقلت من الشرح الطعام العرس للاجتماع الزوجين في مكان المأوى
 ثم اطلقت على غير الطعام العرس من الوليم تشبيهاً به اوضح الناس له وقيل الوليم اسم
 للزهر وعلى ذلك خبر الرازي وغيره والاولى قال ابن الصاغ وجمع رجول
 المأوى اي اما لا صلاح الطعام واستدع الناس اليه ونداء ران في رايه من سب
 المحترم من طعام العرس وغيره قوله الوليم التي تعرف اليه العرس وكل دعوة على امداك
 او ناس او خانات او حاشا لرسد ردي على رجل ناس الوليم يتبعهم اسس وندوة اصحابها
 وغيرهم انما ناس الضيفات روايت الاسماء اخرى وفيه العرس وكل دعوة على
 اطلاق اربعين او ثمان او حاشا لرسد ردي على رجل ناس الوليم وهي التي عند
 النعمانيس بالمرأة في الاذخول وهي المراد من امره على الله عليه السلام عند ارضه هذا الحديث
 روى ذلك ابو عبد الله عليه السلام على سببه **قال الصمغ** قال في الجبر اهل اسير
 عباد الرحمن ولا ترك الله على غرس ولا اكله او تركه على غرسه **ثاني** **قال** ولله الاملاك
 وقال الملك انما يصنع عند العبد ادا كان غير يوم الاذخول لان ذلك وقت عصمت
 وكلام ان نفي ان يبيح من بركة الوليم العرس **وقال** **ثالث** **قال** في الاسلام اجتناع
 الصمغية نقلت عن عاصم بن مولى شرح مسلم ان ولله العرس اعلم ان يكون عند العرس
 او الذخول وان الخلاف اما هو سنة وذات قولك استخاف بان قال ابن من الاجماع عند مالك
 وغيره لحد الذخول وعند جميع من المالكية عند العبد وعند الاذخول وسنة الثناء والمطبخ
 ان ولله الاملاك تسمى الشجر في شجر فخره وينتج ولزيت لونها وذلك غير محرم
 تضم وينتج دخا لم يفرق بين ان الزينة لكونها حجة او لم يملك بل قال انه مشتق من
 قولهم قوس مستخرج وهو الذي يقدم الجمل ومن هذا الطعام بذلك لانه يقدم العرس
 انتهى الخاف في كراهية به الشئ محمول على العبد والباري سنة ٢٤٥٠ انما سورة الفة
 وسنة الزاهر للازهر واقره ابن الصمغ في الشئ انما تسمى بغيره **وكذا** **قال** **الزهر**
 سنة عربية والمسموع ان الفتنة اما هي ولها قدم المسافر كما سبق قاله في سنة
 الحنابلة وليس الاعذار والحدود كما قاله ابن الصمغ ومن يملكه وذا رحمه من افتر
 العوام انا ختمته وهم الاعذار كسبون لانه الاصل مصدر اعد وراعي
 ولله النحاس لانه الدارة من الطلق وتسمى الخرس من الخالصة وكون الزوارب اهل

١٠

١١

١٢

وهو يقول انه ارتكبه كرها قال الامام لا هو خائف لقوله ما موضع آخر ان ما ورد
فيه امره مخصوص بتركه مكرها واعلم ان قوله في الرواية الاخرى اصله **انما** ثم لم يسمي حتى
للوصول من قوله تعالى **بما** بل انما والى فيه **فانما** **الصلوة** ساكنة تبدل بحينها من جنس
حركة ساكنة فمفعول **الصلوة** وكذا في نظيره **وهي** **أخذ** **وأكل** **لعل** واحد واو كل
فاداوصل الفعل بما قبله والى ههنا **الصلوة** رسلت الهمزة الاصلية قالوا فاعلى وانما
اهلك بالصلاة وامر بالمحرف لكن هذه الالف السابعة استعملت العرب من غيرهم بخلاف
فعالها **أخذ** وكل وذلك لكثرة دورها في الكلام وبعدها الحرف في انهم قد جردوا
اول الهمزة التشبيه وهي الساكنة بحيث ناهى حذوها فخرجت **الصلوة** استغناء عن الحرف ما بعده
ع ان بعض العرب يحرك ذلك غير الف والى السابعة **أفك** وعنده **ثم لم يسمي** وفي رواية
ثم لم يسمي باعادة الهمزة وعلى هذا يجوز التمكن لقوله تعالى **ثم لم يسمي** فترك
في السبعة والمراد الاشارة الى ما ساكن في الالف لاجل ما ساكن **حتى** **نظير**
تحقيق **نظير** احصلت من هذه الهمزة بعد الالف بغير الهمزة لوضوح التعلق والى
اول نظير خلاف الظاهر انما حتى قلنا ان حتى الهمزة في الظاهر الاول وان كان المخرج حاله
وقيل عقوبت قوله لا يورد ان من علم لم يكن يعلم بحركته **واحب** **ما** **تعلق**
صل الله عليه وسلم دون ان يورد في بعض ان ذلك في الظاهر لانها حتى على احد
ونقل ان الظاهر الاول مع الحيف فلهذا في اللفظ وقيل لانه اذا طال مقام روى
ان لا يطلق لانه قد رطها في الظاهر الاول بندهب ما في نفسه من سبب طائف
وادعى القائل ان هذا الوجه انفيه **واحب** **لكن** **الاع** عند ما بنا المعنى الاول واعلم
ان ابن عبد البر قال في جامعه روى **فليبرح** حتى **تطهر** ثم ان شاطئ **بور** **ورب**
شا **اسك** **ولم** **يقولوا** **ثم** **يحض** **ثم** **نظير** **ثم** **ان** **شاطئ** **طاهر** **قبل** **ان** **تس** **او** **حالا**
الحوادث **ولا** **بعض** **الرواه** **ثم** **ان** **شاطئ** **طاهر** **قبل** **ان** **تس** **او** **حالا**
ولقد **رواه** **ثم** **يحض** **ثم** **نظير** **فم** **الحا** **من** **سهم** **مالك** **والش** **نبي** **اهل** **والروايه**
التي **استقام** **ثم** **يحض** **ثم** **نظير** **ذكرها** **الشعبي** **في** **مختصر** **الزبي** **فقال** **وقد** **روى**

لهذا الحديث سالم بن عبد الله ونونس بن جبير عن الزبير بن جراح قالوا في شيء
منه قالوا كلهم عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام قال **شبه** **فليبرح** **ثم** **لم يسمي** **حتى**
يحض **ثم** **تطهر** **ثم** **ان** **شأ** **اميك** **وان** **شأ** **طلق** **ولم** **يقولوا** **ثم** **يحض** **ثم** **تطهر**
وطاهر **ان** **ذلك** **من** **كلام** **ابن** **نبي** **وحذر** **لك** **صرح** **به** **غيره** **زياده** **ان** **ابن** **سرويه** **ع** **م**
ويونس **ابن** **جبير** **وقد** **ذكر** **في** **الام** **الروايه** **التي** **من** **حديث** **مالك** **عن** **ابن** **نبي** **عن** **سرويه**
عن **ابن** **الروايه** **الاخرى** **من** **حديث** **سالم** **ابن** **الحارث** **ابن** **سرويه** **عن** **ابن** **جراح** **قال**
احضر **في** **الزبير** **ابن** **سبح** **عبد** **الرحمن** **سرايين** **سوى** **عنه** **سالك** **ابن** **نبي** **عن** **طلحات**
الكاتب **فقال** **طلق** **ابن** **نبي** **الحديث** **فاد اطر** **ت** **تطلق** **ابن** **سبح** **ابن** **جراح** **عن** **سالم** **ابن** **الحارث**
الذي **في** **المختصر** **رواه** **الزبير** **ابن** **سبح** **لوط** **ثقة** **فليبرح** **ثم** **تطهر** **طاهر** **او** **حالا** **لا** **رواه**
يونس **ابن** **جبير** **في** **الحارث** **علي** **عن** **شيخ** **الاسلام** **ابا** **احضر** **للقاضي** **رحم** **الله** **عليه**
انه **ليس** **من** **روايه** **سالم** **ابن** **يونس** **روايه** **ناصح** **في** **الله** **في** **الحديث** **الذي** **في** **كلام**
ابن **نبي** **على** **ذلك** **وقد** **غير** **الروايه** **في** **سهم** **ان** **المعنى** **في** **روايه** **الاسفل** **ط** **حتى** **يحض**
او **يحض** **من** **قبله** **وهذا** **انما** **يكون** **بوجود** **طاهر** **على** **الحض** **الذي** **طلق** **فيه** **قال**
وقد **رواه** **من** **روايه** **سالم** **عن** **سالم** **وبنه** **شبه** **فليبرح** **حتى** **يحض** **حيث**
استنبه **سوى** **حيض** **التي** **طلق** **في** **هذه** **الروايه** **كلامه** **في** **التدريس** **ثم** **قال**
وانا **بمختلف** **عن** **وجه** **اخر** **وهو** **ان** **روايه** **لسالم** **في** **سالم** **فا** **سره** **ان** **يبرح** **حتى**
يطلق **طاهر** **من** **غير** **جاء** **وفي** **روايه** **يونس** **اد اطر** **ت** **تطلق** **ابن** **سبح** **وكذلك**
روايه **ابن** **يونس** **وفي** **روايه** **ابن** **سرويه** **فليبرح** **فاد اطر** **ت** **تطلق** **وفي** **روايه**
لوسره **فليبرح** **ثم** **يطلق** **طاهر** **قال** **ابن** **نبي** **فليبرح** **ثم** **يطلق** **طاهر** **وفي**
روايه **ابن** **يونس** **فاد اطر** **ت** **تطلق** **وكذلك** **جاء** **في** **روايه** **الشعبي** **وبنونس**
لن **مهران** **كلهم** **عن** **ابن** **سرويه** **وطاهر** **ابن** **سرويه** **التي** **في** **هذا** **نوع** **الكل** **لما** **قال**
وطاهر **كلام** **ابن** **نبي** **الذي** **في** **روايه** **الاكثر** **لشبه** **ان** **الان** **فيهم** **سالم** **فليكن** **على**
هذه **الاسم** **بلا** **سالك** **في** **الظاهر** **الاول** **وبه** **يؤيد** **بعض** **المطالع** **لأنه**
وعلى **هذا** **يترك** **الحاكي** **والمباح** **لكن** **يؤيد** **في** **هذا** **الكل** **المباح**

ارساله هذا الشعر كان منه شعرة فحسبته هي عقه واجبه عليه فلو انك سخطه ورايت
 اني سمي عليه الشكر ذلك والطيب فلم يقبل حتى اخبرها اني راعى الله على **حسبها**
الحجابي ان يتردد وانها فلا ياتني ان يظفرها احد هم وسبق علمي الحز والفتنة
 من كل وقت **اعني عيني ان لم يكن** فانه رجل عني اب ولا يتردد الله احد وليس فيه
 حيلة حواظرها ايم لم هو متلع لقوله تعالى وفل المؤمنات لخصصن من انصارهن
 وحيث نهيان مولى ام سلمة انها كانت هي ربيونه عند النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ابراهم
 مكثوم فعاد النبي صلى الله عليه وسلم احتجما منه فقالا انه اعني لا يبصر فعاد النبي صلى الله عليه وسلم
 ايعياوان انما العين تبصره رواه ابو داود والترمذي وقال حسن **والا**
 النور ولا يفتق الى قبح من قبح فيه تعتبر حجة معتبرة واعلم ان في مسلم
 وعنه رواه انه قال لم اتقلى الى اسرعت ان لم مكثوم قال العاصم الجورني
 انه ليس انهم ولا من السطن الذي هو من له من نبي يارب من فخر وهو من
 بن عامر من لوى والجواب انه انهم يجد لاف العيبين حقتان فيهم
فاديني هو بالمدني اعلمني وهو بمنزلة مملوكة **لا يضحك عن عاتقه**
 العاتق ما بين العنق والكتف ويضحي عاتقه عن عاتقه تأويل اخرها
 انه كثر الاسرار وقيل جاني غير الصحيح ما يدرك له كاحكامه القريظي **التي**
 انه كثير المزب النساء وهما التي بديل روايته مسلم انه صواب ليد وهذا يحمل على
 العتاب والام يوضح عساه عن عاتقه سخاله النوم والا كذا الشرب سجدك والتمت
 انه كتابه عن كثره الخج حياه صاحب السنن واللفظ والحد رب واستعمله في علم العلاء
 واللام معلومه الاطلاع عاهن الخاله من غنره وبعد عن خلق وكال انه كثره المسمان
 المراد لا يرغب عن الخاطب بذلك لاحرم لما حكاه صاحب السنن قال انه غلط ثم قال
 وقال الصري لو قيل انه اراد لقوله هذا كثره الخج من حيث كثره التزج لكان شبه
 والرابع انه كتابه عن سله العنزة عاهله قاله الازهري في الازهر وهو مثل قوله عليه
 الصلاة والسلام اقول اهل ولا تروى عساه كثره ادم برد العنق والضب حقيقه
 كانه ابو عبيد انما اراد العنزة والخج من السداد ولذلك يقال للرجل المرتن الحس
 الساسه انه ليق العنزة **فصل** في بعض اصناف الفرس النجفيل وهو الفتر قال

الساعر عني زيانا بالنجفيل والعني اي هشا زيانا بالرصين وفي روايه
 لم انه ثري لا مال له وهو يفتح الن وكسر الن اي يفتي وهذا ايضا يحمل على الخالب
 لدلع كان له ثوبا لبسه ذكره والنضج في هذه الروايه بانه ابن ابي سفين صرح في الرد
 عاتق فانه معاويه واخر وهذا كان في الاصل ثم صار بعد الى ما صار اليه **هو**
 بمنزله مكسور اذ التبادي به لخصه خلق المصرون والكوفون في مثله في فعال
 البصر يوف الاصل في هزم الرضيل المسد وانما انضم او تفتح في بعض الاعمال **فان** المسد
 في الاصل وقال الكوفون المسد لا يفتح في خواصه وانما كان انضم في اخراج الابع
واشغط هو يفتح افتا وابنه من غيرت فيقولون غيرت بوزن ذلك في الغنوط
 كلف الحسد فانه مع بني زواله عن الجسود والاعطاط انما في الغنوط **اشغط**
 الرجل يفتح اما اغنط بكسرهما غنط يفتح الغن وسكون اما فاعنط وهو محو محو
 فامتنع وجبسته فاحتبس فاقنط هنا غنط فاقنط فاقنط فاقنط فاقنط فاقنط فاقنط
 كذا في الامم فريشه وهو سولي او انه طموت من قوله صلى الله عليه وسلم فاديني له بري
 زوج واعلم ان هذا الحديث بهذا المساق لم يسموا الحارث فلم يذكر الا قصه اسفله فاما
تدبير مذهب مالك والشافعي واخرين ان السكتي لغتة ولجبر قوله
 فاني اسكتوهن واجابوا عن حديث فاطمه هذا بان الفتر الدواه لم يكره روايته ولا سكتي
 عاهه مسرله فانه اسرعه فان من رواه ابو حاتم عن ابي سلمة ومن رواه
 الشعبي عن فاطمه وهما في اكرها عليه الاسود فله القريظي **والا** في
 فانه خبر واخر فقد اخفى به اليوم وقال هو القريظي ويكره ان يكون قد استعمل
 بالسكتي فلا يكون خبر واحد عولاه لانه حينئذ يفتح الن واخره اخبره اخبره
 والكرام عا لفظه ولا سكتي مستشروا فاذله فانه والله اعلم **باب**

العبد

هو اسم لما مملوك مملوكه يرضى به المراء لم يرضه رجم غالبه
 وقد تروى مع كحق شغل الدم كالحامل من الزنا اذ ان لم اراد حيفه
 على الحمل عند انشائه فانه يولد كالا فمع كحق الشغل يرضى المراء كالا لطفه
 وهو حامل من الزنا ولم تروا في الحمل فانه يولد كالا فلو ارضى المراء كالا قال
 الخزان وغيره منوط سبب الشغل وهو اسن زحال اما الرط لان الرط وهو يظفر

م نصارح

[illegible][illegible]

میں نے کہا کہ بعض

موروث

طالع صيد

الهنر مطلقا يحمله على الغزير جمعا من الامنين وانه مخوف محيرت الوطأ المذكور ونزل
 من بيت ام سلمة لا يحول عليها له لم يبق الحرف على غيرها ولا الاحتجاج الى الخلق لانه حصل
 له البرؤ بدونه لا التحديد بالبرؤ وعنه نعم بما رواه القسم من اضع من حديث
 ربيب بيت ام سلمة اما في كتاب قال لا فاسا اني احب ان تنطق في غيري الى ان لا وان اشفقت
 وقول في الحديث اني كنت في البيت مع اولاد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدت في البيت
 من شئت ان اذاعها **انها هي ربيب ام ربيب** في الحديث الشريف والصبر على الشئ
 عن سلكه في العلم والمرايا السلام قبل المنة والمؤمن للصبر عما سخط منه وهو الاكحال
 من الجوع لوان كانت المدة سنة **وقد قلت لابي** ان اخبره قبل ان اشره الى العون فان
 رتبهم كرتهم بالنعيم المذكور وانصافهم في وفيل اشار اليهم وكما شيع في من الاحداث
 هين بالنسبة الى ما سخطه الزرع من المرواة كما يهول الرمي بالبعوض وهذا كانت ترمي امام
 او خلع كروانان حبهم اليهم في رويهم لمسلم فداست كل ربت بعوض والافاض
 يربو ولله اعلم اداست فتنصت **يقال ربيب** ربيب هذه هي بنت ام سلمة وهي
 الرواية لهذا الحديث عن ام سلمة والرواية عن ربيب ذلك هو حميد بن ثابت رويما فسر
 ربيب هذا التفسير من اجل ان حميد بن ثابت لما حدثته هذا الحديث سالم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ما المروية فذكرت له ما كان من امرها هبل فنه واعلم ان في هذا الحديث الصريح بفتح الهمزة
 ما جوب **حيث** بكسر الحاء المهملة وسكون الهمزة والفتحة الموحدة فسر الشئ بانه البيت الصغير
 وهو تفسير في ربيب في الام ولا يستلزم تفسيره الدليل القريب التمسك وبذلك الحش
 الذرع بفتح الدال وهو ما يقع به المرأة ما خفف من استعجاب طبعه فتنشبه ما كانت منه
 المرأة منه فتنشبه جزعا رويما وفي السامي قال ساله الحش الحش وقال انه البيت الصغير
 الحش وبذلك تنشبه الفتاة يصنع من حوص جمع فنه المرأة غلاما وسقطا كالذرع واستبعد
 هذا التفسير وشبهه وانما يسميه البيت الصغير والحش هو الابن محسن الحديث **حمار**
 بالجر على الراء من دابة وما جده عطف عليه وسميت هذه ذواب لانها تدر
 اتمش وهي تنم لغزيرة **وصي** بالظ من طائر والطائر مفرق وجه طائر مثل صاحب
 وصي الطير طيور والطائر مثل فرج واولاد وبالظرب الطير ايضا ويقع على
 الواحد وابو عبد الله وقربا يكون طيرا ان الله **ونقض** قال انقض

2

ما يفسر نزلها به جسدها الهى وهو يفتح اوله وسكون الناجورة فتح المشاه ثم صلاجه
 في الشئ يولى كسر ما هي فيه من الدرة لطاير يفتح به قبله ولا يناد احبش قبل يفتح ركب
 وقدران وتيل تطير به ملحودة من الغنة شبهه في النفا والتطافه وبما كان مع به حلاها
 وقال ان وهب مع بيدها عليه او على طرفه وتيل حناه ففارق ما كانت عليه والانقضاض
 والانقضاض من النقص وهو التفرق وتيل دور وسرعه نحو سركه لانها كانت مستقيمة
 من قح منطها وهذه الرواية هي الصحيحة كما له القزطي وقال الشئ في الدين
 انه الاخير وقال الارزهرى رواه الشئ في النقص سكون الفاف وكلمة المروية
 والصاد المهملة المحذوفة من النقص وهو النقص باطراف الاصابع ومنه ثرة
 الحسن فتعشت قبضه بالصاد المهملة قال ابن الاصمعي وان الاخير وحناء
 الاسراع الى يذهب بسرعه عند ذلك الى بيت ابوبه وعلى هذا قالاني به للسببية
 والله اعلم **كتاب اللعان** هو ليس الام حذر
 لا عن ما عنه ولان ما حذر من اللعان وهو لغة الطرد واصله ليعان يوزن فيعال
 ولذلك حارب صر صراب اصل صيراب وربما سمع كركرك ولكن جفف ذلك كله بحرف
 الباء وكلام بعضهم يقتضي ان اصلها ليس لحرهم مخوف من الاخر واللعان في الشرع
 كلمات مخصوصة تحولت تحتها لمن وجب عليه عقوبة فرف من الازواج واحذرنا
 من الزوجات في فتح ذلك وربما هي به لعن اولادها فنه فصلت الفتة وسمي لانها
 لما في اللعان من ذكر اللعنة وانما لخر اسم من لفظة اللعنة وليرى وحسن لفظ الغضب
 وان ذكر لاهل لان اللعنة من جانب الرجل وهو اقوى من جانب المرأة لانه قادر عليه ابتداء
 دونها ولانه في بيتك لانه عن لانه ولا تنكس وتل ما حذر من اللعان وهو الطرد
 والبول كما سبق من حيث ان كلامه يسود عن الاخر وحكم عليه ببوله كالف لاطلق
 وكوه وقال الماوردي سى لانا لانه موجب لبوله لانه لا يثبت عن الله الى لفظ
 ملكه لحرهم وان لم يسمين وبما تلاعن الزوجان والتعنا واللعن القاضي بينهما
 ولاعن الرجل امراته والتعن في به لحد **الاول**
لعان ابن طلاق ذكرت في الزهر وشرحه تنبيهه والاحتياط في ذلك والجمع بين
 الروايات وانه كانت قصته اللعان وتزول الاية فان شاع سته تسرع من الجمع

بعد منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبرك الى المدينة فكان له ابن جبريل الطير واسم جبريل
 وغيرهما سجدوا للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ان وقع هذا واقعاً راي عليه
 المتعدية الى سمولين دخل على هجره الاستمقام فضنته سمعي اخبرني وحيد بن فلان
 يكون منقولاً النبي الاحمد استمقام مع او منقولاً قال ابو حيان ان لم تخرج الا ذلك
 لا استقبل ربحاً كانت مقدرة بجوارث الذي يني عبد ادا اهل اس له حاله ان **لو ربح**
 ان هذه الحفنة من التقليل واسمها صبر الشان اسانه لو والمصدر الموزون ومن اسم
 وخبرها من كل نصيب على المغلوبه بارتان ويكون قوله **كن يفتنع** منقولاً ثالث
 وزعم ابن ليث ان جعله الاستمقام بل مما قبله فهو من كل نصيب ايضا **ان تملك كل ما يرب**
عظيم اس تملك بالوقوف ولا شك ان عظيم من الصاير فاحاً في حديث اخبرني السبع
 الموقبات **وان سكت سكت على بستان** اس على بستانه في عظم الوعدان لم يكن من بستانه
 وقد عرفت ان الدنيا ته ويحوا من الصاير قال في الزاوية لا ينكح الا زمان او شرك
 وخزم ذلك للمؤمنين وقد روي سليمان بن يسار عن الاعرج حديث سليمان بن عبد الله
 عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لانه لا يدخلون الجنة الا بالدم والدموت ورجلة
 النسي قال الرقي استاده ضاع وبعضهم يرويه موقودا اسى والدموت هو
 المستحسن على اهلها بان كان على غير اهله فهو الفؤاد والدموت من الدم بزيادة
 وسحق كونه مستحسن ان يترك الفحشة ولا ينكرها والناجشة الزنا فاحاً في ولا
 تقر الزنا ان كان فاحشة وعليه جوارحها من الحسن واليسر وغيره قوله تعالى
 ولا تقربوا الفواحش والنجس وان كان كل محصيه ستيه كس علب استقام في الزنا
 فخرج من قال النجس كل نجس في الفواحش زنا الا قوله تعالى وباسمكم بالنجس ان كان به الجمل
 ومنع الرضا **ان الذي سالكه فدا لعلب به** كمن ان له ابتلى به حيث
 ذكره حين سأل اولاداً قد وقع الامر ولتلازماً ابهامه جيا بين طوره وكون قوله
 قد استلقت به الحارث ذلك ويكون سكون النسي الله عليه ولم يحبه اباه لانه لم
 يستنبت ضرورة السبل والبيت انما يجب على الحاجة او نأخر لانه لم يكن على
 علمه حتى تزلت الايات **وعظم** الوفا هو النصع والتدبير والعواطف كما قاله

الحري

الجوهري **ودكر** هو من عطف الاخص على الاعم للثانية به ان ذكر له ما يبرز في الخوف
واخبره ان عرك الدنيا اهن من عراب الاجرة هو اخص مما قبله لانه الموصوف في غيره
 من اقدام على هذا الامر العظيم **نزل بالرجل** هو بالهمز من الابدان انك نزلت ابداناً
 كنع يفتح فجاء ذلك ما كان من دخل المستخرج العين لانه حرف حلق كان عين مضاً رعد منجده
 وعط ابن تيند من قوله ان فراه ويملك يفتح عينه لا لجلان فاه حرف حلق والطوبى
 ان ذلك انما هو سحلي في العين كجر جهر او اللام كحبة فيجاء اما انك رين غير هجره فاه طهر
 وسدرة الدرد كعني نعتوا غنوا وريابه عليه الصلاة والسلام للرجل المتأني بالفتنات
 قال تعالى ويذكر انهم الفوارب والورث الغنص وجود سبب العراب علم لان الزوج
شاهد قال الجوهري ربحاً لو استشهد بالاسمان للتحقيق من الاختشاهي
 ولا خصوصية للاختشاهي وكلهم في قوله وهي لغة يكون رابل وناس من تيم وايضا فقد
 اهل اختشاهي ربحاً لرحاها كلفا انما للعين وهي لغة هزيل والذنية كسر
 مع سكرتة لوس وهي ايضا عن بكر وكش من تيم واللغات الاربع مطردة في كل حلق
 العين فعلا كان كشيء ونضها واسما كتحذ ووقع في كسر التثنية للتوكل ان
 اللغات الاربع فطرد ايضا في حلق اللام اس خوسع وطع ولم يتقبله غير ان التوقضية
 سماع وصدر شهد الشهود والتممة وله اربع معان احدها الافتراق كقولوا
 شهدنا على الغنيب وشهدوا على انفسهم الثاني الغنص كونهما ذلك لرسول الله
 دليله التحذوايتهم حخته والمالت الحضور كواشيدوا حلقهم في الرابع اعلم
 كوشيد بالله انه لا اله الا هو الاية وكان الشدة عند الحكام ما حوذه من
 هذا لان طهر لافق العلم المشاهير اذا علم ذلك واختلفت شدة اداة اللعان هل هي
 آيات او شدة دة ذهب ابو حنيفة ومما حجه اليه ابن فليح فلا يصح عندهم الامن
 سليمان بن جبريل عفيفي لامن كافر وملوك ومحدودة ذرف وده
 ان نعي الى الاول كما هو الاصح عند اجماعه وبه قال اسحق وابن المسيب وسليمان بن يسار
 وربيعة ومالك والبيه والشرير وابن شبره واجد لقوله صلى الله عليه وسلم بعض الروايات
 لولا انما ان كان لي ولم يثان ولانه لا يجوز ان يشهد لنفسه لان حقيقة الشق في
 تصديق عينه في دعواه على اخر يصغه خصوصه وايضا في الجرح السليم على الامة والروايات

لغير اخرين

وهم قد سئلوا هل يسلط الله الكافرة والائمة ولو كانت شهادته لما كرر رجا وما
 يستعمل في الامة والحديث شهادته على سبيل ان الشهادة بحدوثها بيننا على النين
 لتعذر معنى الشهادة عند الحكماء وقيل فيه سبب معين وان التوريب قال
 العلماء وليس من الامعان يستفاد الايمان والتمسك به ولا يمين يحتاج المدعى اليها
 وراى غيره مما اهل البيت يحتاج المدعى عليه اليه ويخبر من الائمة والوكيل ويخبرها
ان غضب الله عليهم الغضب في الأصل هو حن في حرارة البين حصول امر مؤثر ونسبه
 هذا الى الله تعالى في حمله على الازم مجازا حيث ورد في الكتاب والمنة
 كالى هذه الامة وغيرها وكما في حديث استند غضب الله على من كذب على شعوب
 وفي حديث الشقعة ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب مثله قطا وهو
 كثير والازم هو العقوبة والانتقام ومنه قوله يا رادة الانتقام وعلى هذا يكون
 من صفات الذات وعلى الاول من صفات الاعمال وانما اختص المراء لفظا
 الغضب الذي هو اشتد من الغنة لعظم ذنبه او زنت لما فيه من الفساد الشديد
 كما تشار المحرمية وثبوت الولاية على الائمة واسكناف الاموال بالتوارث وغير ذلك
 ولذلك ما بدلت المارة الغضبة باللعنة ليرد على ولادله هو اللعنة بالغضب كنى على وجه
 كذا قاله الشيخ نعم الدين وهو يقتضي القطع على الاول والحال في الثانية وهي طريقة
 صاحب التقييه ولكن الخلاف حارس المسلمين والاربع في المنع **ثم فرق بينهم**
 فعلق بذلك من يرى ان الفرق لا يحصل الاقتصار على كافي حنيفه وحملهم على
 ما ان المراد الاقتصار على حكر الشريعة بدليل قوله في الرواية الاخرى لا سبيل
 لك يعلم ولما الخلافية ان الفرق لا يقع الا بطلاق او يحصل بمجرد اللعان وان
 على ما بينه هل يحصل بمجرد اللعان او بعد تمام اللعان المارة وما عند ذلك الخلف
 ولعلم ان مقتضى هذا انه يؤول الى الاجسام بالتشديد وفي المعاني بالخيف وهذا
 من الغلب والافتقار قال تعالى فرقنا بينكم وبينهم وقال تعالى فرقنا فرقنا
 على الناس على كثرت فري بالمشهد ما انزلناه مفرقا **ثم قال** انما يعرض لهما التوبة
 ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة
 ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة ليعرض لهما التوبة

المذكر في الموت واحدها بمعنى واحد لذلك استعمل في غير معنى ولا وصف وهذا غير
 احد التي لا يستعمل الا في معنى واحد والنون ان في التجرى والابه دلالة على
 استعمال الحرفين غير المعنى والوصف ليس بجيد كما توفيه علمها فانها في معنى **لما**
 اي قال لهما من عرض التوبة ذلك ثلاث مرات نعم يحتمل ان قوله لهما ذلك ارشاد الى
 التوبة بينهما ومن الله تعالى فانه لم يحصل اعتراف منهما او من لهما وحدها وحتمل انه ارشاد
 للزوج فانه لو رجع والرب بنفسه كان توبه فالتعاقب وظاهر الحديث انه قال هذا
 الكلام بعد فرعه من اللعان قال وقال اللذان ودي انه قال قبل اللعان كذب الابه
 منه قال الاول اطهر واولي بيق الكلام **لا سبيل لك عليهم** اي لا طريق لك
 على الاستيلاء عليهم وعلى ملكهم توبه فليست ذاك بيقيل الحكرية بينهما وجوزوا بعضهم
 رجوعه الى الله بدل قوله بعد **يرسل الله اليه** اي ابنه الى نكح بحرف
 او انه منصوب على المعرفه بفعل محذوف اي لطلب سالى والمراد المهر الذي امرها
 اياه ولما جعله باله مع ان المارة ملكة مجازا باعتبار ما كانت اوطن انه قد رجع اليه
 وصار له محرم اللعان فدخله النبي صلى الله عليه وسلم **لايمان لك** وهذا الاحاد في ان
 كانت مدحولا ولما غير المدحول به فغيره اقول في الكل لهما الضمة لاشي **ان كفى**
صديقين يقال صدقنا عليه فيما ظنه به فاستع في نصبه او نصبه على المفعول
 به كقولك صديقنا اخطأنا طياري على المصدر يقول بقدر ما يظن ظنه اما صدق
 في الحديث وكرب او صدق الحديث الذي هو ايمان **هو اصل ان** الضمير
 فيهم يحتمل ان يعود على اللعان اي اشتد لاجدا وانما صيغ التثنية لانهما من جهة
 بعد لانه لازم لان العاد لان التثنية لانصاع من الرباعي الاسماعا ويجوز ان يكون
 هنا منصوبا من بعد ما جازا لانهما هو عطاهم للزناهم وغر هذا الكلام خص
 من ذلك وهذا المكان اقرب من غيره ومنه من جوز ذلك قياسا لظنهم ومنه من
 فصل من ان يكون المارة في الفعل لغير الفعل بجوز كواظم او لتفعل على العلم
 من كذا من اظم البليل وكوه والجار في قوله **ثم** متعلقين بالبعد وسعى الكلام
 انه لا يصل الى شيء من المال فانه لا يصل اليه بل وصوله الى المال لا بعد وسعى الكلام
 اليه بجوز ان لا يكون التثنية لانهما اذ لا يظهر تفاوت بينهما وحتمل ان يكون التثنية

باعتبار ان الناح قد يبتلحك باعتباره ورساد الكاح او وقع بينونه قبله
بل قال ابو حنيفة انه اذا انكب نفسه حلت له كل ان المال فانها قد يكون على كل حال
طاعه الله ولم يزلوا الله اعلم **الحديث الثاني** **عن امرئ**
اي قديم وهذا اللفظ استعمله هذا المعنى شيئا بعد الكتاب والسنة وكلام
الحرب شبه ربي النبي بالشيء الاحسام قال تعالى والذين يبرون ارواحهم
وقال والذين يبرون المحصنات وعمر ذلك **تم نفي بالاول** **المرارة**
اي لانه محقق فيها والمراد من هذا انه نفاه عن الرجل يفتخر ان يكون وكذا المرأة
فقط وليس المراد انه انما صار بانها بالحق ولقد هذا الحديث والذين
معنى ما في الصحيحين وليس مطابقا للفظ شي من رواياتهما والله اعلم
الحديث الثالث **عن امرئ** **بن قيس** **بن عزة** **بن قيس** **بن عزة** **بن قيس** **بن عزة**
نزار بن زبائن بن جهم بن نفع المجره وكسر العين الجمع والمثناة تحت والنصاد
سجدة ابن ريث بنع الرا وسكون المشاء كت ثم ثلثة ابن عطشان بطن حبيب
هل بن اوزق قاله الصحاح قال الاصمعي الاوزق من الابل لونه
ساحن ميل لاسود وهو ابيض الابل الحما وليس محمود عندهم ساعله وسير
ومنه قيل لباد اوزق والحماه والديبة وزقاشم قال وقال ابو زيد
هو الذي ضرب لونه الى الخضه اسير وباحله فالمراد انه ليس بصافي السواد
بل غير اللون وكذلك فسره الخويزي وغيره وبغاره الماورذي هو الاسير
راد القرطبي الذي عمل الى الغيرة واوزق غير منصرف للوصف وورث
العقل والجح وزق يضرب الواد وسكون الرا كما جهم وجره **فانا انما هذا**
اي من ابن انته الورقة وهي جهم **ترجمه عزيق** الحق المراد به
هنا الاصل من النسب شبه لعرق التمر ومنه والاب معرق به النسب
والحسب وسعى ترجمه اسمهم ولخندب منه اليه فاطهر لونه عليه
واصل الشرح للحرب وكانه حديثه اليه فقال منه ترجمه الولد لامي
وترجمه ابوه وترجمه اليه والصغيرة ترجمه عابله على قوله لورقا

باعتبار

باعتبار الترجع اي لعل الشان اول هذا الترجع ترجمه ترجمه الترجع ويحتمل ان
ان يكون ترجمه الثاني اي لعل ذلك ترجمه غيرت فاضافة ترجمه ان ساعدت
الرواية بخلافك والله اعلم **الحديث الرابع** **اختصم سعد بن ثعلبي وقاص**
وعند ترجمه هذا الاختصام كان رضى ترجمه سكة سنة السنة اقامته فاحا صرحا
س رضى الترجع من ايام ام الوليد من ارباب الفتق وترجمه بنع الراي وسكون اليهم اوتق
ويضع العين رضى التنيهات الموقشي ان الصواب الفتح سمي واحد الزعجات وهي
الشجرات المتعلقة بانف الاربعين ويضع سا عماره كثير عبدالله لترجمه حتى انها شفت
للدهي وروى فيه لان ذلك عبدالله من ترجمه لترجمه ام سلة اما بعد هذا الصواب
فيه عبدالله من ترجمه لان غيره لم يكن له ذكره هذه العنصره **قال سعد هذا ابن**
اخيه **عنه** عطف بيان من اخيه وولد له اخيه هذا ابن عتبه اخيه قال ابن عساق
كانت عاده الكاهلية الحاف للنسب فانوا كانوا يستأجرون الا لانا نحن افترقت
الام انه له الحق به فاما الارلام ما يطال ذلك والحاق الولد للفرش الشري والمخام سعد
ابن قاص وعبد بن رضى فقام سعد بما عهد اليه اخوه عتبه من سيرة الكاهلية
ولم يعلم بطمان ذلك الاسلام ولم يكن حصل الحاقه الكاهلية اما بعدم الراوي وما
لكون الام لم تعرف به عتبه واخيه عبدالله بن رضى بانه ولد على فاضل اسير تحمله
المنزل الله على نغوله الولد للفرش والخي شتمه البين عتبه ونزل كانت سراي النوايل
بحر جوهل للفرش رضى بنع الراي والفرش وكانت وليه رضى كرك فظهره جهم كان
يطن الله من عتبه واختص منه كالفهم والوليد الجار به رجما ولا يلد
ابن دارود من اخيه ما وهو اسم لعبد الولد وقال الجوهري الوليد الصغير والاسم
والجمع الوليد وذكر ابو عمير عتبه انتقل الى المدينة قبل الهجرة واكثر من استنزال
وما لا يوفق به الاسلام وارضى الى اخيه سعد ثم قال ابو عمران في الحديث اشبه لا
من جهة ان الاجماع ان دعوى احد عن احدا يكون بوجهه ونحوها كلف ادعى احد
وليس كذلك لان عتبه اخيه وادعى عبد لم يثبت اقرا رايه ترجمه ذلك انتهى لكن
في المطا ان عتبه عمه لى اخيه سواد ابن وليه رضى من فاضله اليك والذاني

في الحارث انه عبد الله بن يعقوب بن ابي وليلة رجع في السبعين السنين لانه اذا كان
 وصي لحيه فهو خلق كماله ابن ابيه وحفظ نسبه وجمع دعواه بذلك وكذا رجع
 دعوى عبد بن زعمد والحاصه في احيه لانه كآله وقاصبه ان كان حرا وماله
 ان كان عبدا **هو لك باعدين رثعة** بحوزة عبد الغنم والبيع واساين
 فخصوب نفقة ولحقه في معنى قوله هو لك باعدين على فواين اخرهما معناه
 هو حوك اما بالاستحقاق ولما من النصف ليعلم عليه الصلاة والسلام لان رثعه
 كان صهره عليه الصلاة والسلام وسودة ابنته زوجة النبي صلى الله عليه وسلم والباقي
 ان يمتها هو لك باعدين لانه ابن وابنه ابيك من غيره لان رثعه لم يفرقه
 ولرثته عليه والاصول تفرق ترك ابنه فلم يبق الا انه عبد الله بن ابي لهبه قال
 ابن جرير وقال الطحاوي معناه هو بيدر لك يرفع عنها غيرك حتى ياتي بصاحبه
 لان كل من كان بغير امر سوره بالاختيار لكن ساقى الحواب عن ذلك وبويريد
 الاول رواه البخاري في الحارث هو لك فهو حوك باعدين لك فليسند
 احمد وسنن الشافعي للشافعي لك باح وقد اعلم الله معنى وقال المذنب ان زيادة
 غير زانية وقال الماوردي لا يورث هذا الحديث وهي بطله سروده
 ولكن رواها الحاكم في مستدركه وصحح اسادها وزعم بعضهم ان الرواي
 هو لك عبد باستنفاط حرف النذر ان اذ وارث ثورث هذا العبد وامه قال
 الماوردي والمذنب ان غير صحيح ولو صححت كانت في تقدير حرف المذنب نحو
 اعرض عن هذا **الولد للنذر** اي صاحب النذر فهو على حرف النذر
 صاحب نحو واسال القرية اعم ان يكون صاحب النذر زوجا او مولى قاله الماوردي
 وان الاثر وقد اخرج البخاري في كتاب الفرائض من حديث ابي هريره الولد لصاحب
 الفرائض وتزوج عليه وعلى حديث عائشه الولد للنذر حرة كانت اولمه والمراد
 حبيبه بالنذر حاله الاثر انش وهو اسنان الوطي ووطى زعمه وليدته
 وامرته ان كان معلوما كذا في قوله الثاني ردا على الحنفية في حمل النذر في صاحب
 الفرائض ولذلك لم يشترطوا اسكان الوطي في الحرة قيل ولا تخليج اللقمة انما

النذر على النزع وانما العرب كما قال الازهرى ملكي عن المرأة فالنذر انما هو
 يعبر بالنذر من كل من ارجع قال وسنه هذا الحديث والبدن معناه وحياه
 ابن فارس من بعضهم راوه الشيخ في الذين بان التقدير ياب للنذر انما هو ملكي
 او غارب هذا **ولبي هو الحكر** قال الحارث بن ابي ربيعة وعمرته حواء رثت وعمر
 رثت في الحكم المهور النحر والبدن اي وقت كان وامراه عاشر بعيرها وسعني كونه
 له الحكر في قول ابي عبد الله في النسب قتلهم لم التراب اي لا شيء له وكذلك
 حديث وان يطلب عن الكلب فاسلأه نرا باعبره عن الكلبه وعلم اسحق في الذين
 وفي الكلب لا يبيح احد الى كرم حديث زيد سارقم انه عليه الصلاة والسلام قال
 الولد للنذر وساقم العاشر الحكي وساقم ابن حبان سرقو غان حديث ابن عمر الولد
 للنذر يعني ابي هو الا تلبى وقال رجل بابي الله وما الا تلبى قال الحكي ورواه
 احمد كذلك لكن من حديث ابن عمر وكذا في الحديث في جميع المسائل وتدل
 معناه وللعاهر الرحيم بالحكي واستبعدت ذلك ليس بجميع الزناه بل المحض
 بخلاف ما يروى في الكلبه فانه على عمره وايضا فسبقت الحديث انما هو في معنى
 الولد عنه لبي رجه وقيل المراد نالها حرة الحديث عن ابنه انما وقاص الذي
 كسر راجعة النبي صلى الله عليه وسلم يوم لبيد قتل وفيه نظر فان ذلك ما سبقت قبل
 الشيخ كافر فليست وادان كانت كافر فاحره السطرا ان كان المراد له
 الكلبه او نحو ذلك علي ان الاكثر على الحمل بحاله وقيل انه اسلم والابيع والاذن بالثقة
 من ما يروى عنه اخره قال الحكر في الا تلبى غتاب الحكر والنذر يقال لثمة
 الا تلبى والاذن تلبى امين وهذا ما امله ابن الاثير في النهاية **والنحر في سبه**
باسورة هو عند الجمهور الا تلبى وحيث لا ينفك ثقت نسبه والكثرة لم
 وانما امرها بذلك لعل الشبهة التي بعينه والاحتياط لاسيما في طاهر الحكم فان قيل كيف
 ثبت نسبه والذنب اقر به ليس كل الورثة فان سودة لم تفرع ذلك ولا جاء ابن عمر
 ولا احتج لقول قيل يجوز ان يكون اسحقه سودة ايضا وان لم يلق ذلك وكبر
 ان سودة لما لم تفرع من زعمه لونه كافر كان الوارث الحارث هو اخرها عند نفقة واستحقاق

الى بنو تعبيرة عن مسند احمد عن ابنه زعمه قالت انك انت الذي علمت انك انت الذي
 مات وترك ام ولد له ولها ثلثها بطلها وثلثها في حق ولدها بينه الرجل الذي
 طعنناها به قال فقال له اسألت حاجتي منه فليس بالحيك وله الميراث وثلاثة
 ثمانية لم تستم وتبينه رحاله فقلت ورواه الحاكم في المستدرک من حديث منصور بن
 سفيان عن يونس بن مولى الزبير عن عبد الله بن الزبير عن ابي بصير قال قاله ليس بالحيك
 واما قول ابو بطل لا يجوز ان يرث الاخ ما حبه عندي وانه عليه الصلاة والسلام اما الحق
 برزعه لم ير منه شيئا منه وولد له قوله عليه الصلاة والسلام الولد للزناش فلم يجعل
 الموجب ان يرث الوارث وادعى ابو عثمان هذا مشهورا في كتبنا في غير ذلك
 بل المشهور ما سبق ولكي الوارث لما زعم ان سمعته اقراره كونه ولا على ما في
 ابيه قال له عليه الصلاة والسلام الولد للزناش وزعم بعض المالكية ان هذا
 من قاعدتهم المشهورة وهي الحكم بين كتمان ومجانها ان يكون شرع احد
 منها من باصليين او اصولي ينعني بحسب ذلك احكاما مختلفة ولا يحض
 بعض فلا بد ان الحق الولد بالزناش واخر سورة ما لا حجاب وكذا في ذلك الشرع
 في الدين ما ينبغي ان يرجع منه **فائدة** في هذا الخبر الراوي
 كقول ابن ابي عمير انه اخبر بالواق وان لم يكن ما قوله الحق في ابي
 على عقار ورويته والثاني وهو ظاهر التعقيب بالثاني معنى الحق في ابي
 رويته اياها ورويته اياه فيرخضه ان المرأة لا تنظر الى الرجل والله اعلم
الحديث الخامس في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم

المنزلة

الانث اسود وكان زيد قصيرا اخشا الانث بين السواد والبياض **في** اي قص
 ونستبين من السرور والفرح **سار** في قوله واحد لها سائر ليس بين وسرور ودعوة
 السرور وجمع الجمع اسارى قال الاصمعي الخطوط انك شام اي مثل خطوط الجبهة وفي
 الصحاح السرور واحد اسرار لكف والجبهة وهي خطوطها هي ونقال لاسر الجبهة
 اصغاف عضون **ان** في قوله بعض الجيم ونق الجيم وكبر الى المشددة على المشهور
 كما وصحت ذلك في شرح الزهر **ان** اي قريبا وهو عبد الله بن علي المشهور بالانصر
 وقريبهم هي السبعة قاله شرح مسلم وكانه اسم فاعل من انصافا فاعول زناش
 كقولهم يجر وجر واحد ونقال انما في معنى انما قبل وتيلال وفنت كمن فيه
 قريب اس مكرن نصيبه على النظر فيه وعلى الارل يكون نصيبه على الحال ولفظ الشيم
 على لادين يوافق الثاني ان قال ايضا اي في الزمن الغريب من القول عمر قال
 وقد تركت هذه الرواية ذكر اعطيه اسامة وزيد وروى وطهر واذنهم وهي
 فاسله فبده جدا لما في من الدلالة على صديق القباية انتهى وذكر ابن عبد البر
 انها ما تسمى من المسجد **كان** في قوله القباية اعتبر الاشياء والحق الانساب
 لثبات ثقت ائمة اي المتبعة قاله للرب على لاسرال نقوش في كتابات آثار
 الموسيقى قايث واثبات ائمة مثل ثقت واسم اني على من ثقت نقوش قايث
 وهذه المادة موافقة لمادة ثقت ائمة وافقنا واعتلال الام وقوتنا انما يفتقر ان ذلك
 من العلب وان يكونا اصلين واصل القباية موافقة باعتلال العين او انا بولس ما مثل
 صميم وقيام لوقوتهم لور كسر واعلم ان القباية من علوم العرب وكانت يقال
 ان من علوم العرب بلانه السبابة والعبادة والقباية فالقباية سبق بيانها والاسابة
 شتم نواب الارض يعلمونهم الاستسماة على الطريق او الخروج من والعبادة زجر
 الطير وهذا الطبيعة والتفاول من وما قارب ذلك السباح والسباح في الوحش والطير
 وكانوا يستطرون بالسباح ويتكلمون بالسباح اذ رموه فقال يجر الطير يجر الراية
 اذ اولاك سباحة يجر من سباحة الى سباحة ونقال سجع الى الطير سجع سجع
 اذ اسر من سباحة سباحة وانما قال انه قال الجوهري لانه لا يمكن ان تترجم

في قوله من السواد والبياض اي من السواد والبياض
 في قوله سار اي من السواد والبياض

الساج

حتى تحرق وسه الحوت العباد والطرقت من الجنة والفرق هو الذي بالحوا وتبل
 الحطاة الرمل والحب بكسر الجيم وسكون الحرة واخره مثله نون قال الجوهري
 هو كذا نفع على الصنم والفاغن والساو وكون ذلك ثم قال وليس هذا من جنس الدرسه
 لا اجتماع الجيم والفاغن كله واحد من غير حرف د ولفظ والله اعلم **الحديث**
المسالك قال ذكر العسكر (الظاهر انه صمد لعل على النبي للمسلمين وكحل الفتح على
 النبي للفاغل يعني الصبي بن ابا سعيد سار عن ذلك وغيره سار في الحاركي
 عن ابي سعيد انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة بني المصطلق
 فاصبنا سبعين من بني الرب فاستمينا النساء فاشتدت علينا الحرب ولحينا
 العزل فاردنا ان نعزل وقتلنا نوري ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اطرافنا قبل
 ان سناله فسلناه عن ذلك فقالا عليه السلام ان لا نقول ما من سمعنا كايته اليوم انتم
 الاربعة كايته وغزوة بني المصطلق كانت في الخامسة او في السادسة او الاربعة
 او غير ذلك خلاف سبق ما باب الفهم والعزل مصدر عزك التي عزله اذا كاه
 وصرتم والمزاد به هنا عزك الما عن فخرج المرأة حين الطي حرا من الحبل ان يجمع فادان
 الانزال نزع وانزل خارج الفرج والمرأة تنادى بذلك وهو طريق الى قطع النسب
 رسمه الشارع صلى الله عليه وسلم كما ورد في الصحيح بالاولاد الخفي لانه قطع طريق الولاده
 كما يقطع حياه الولود بالاولاد وسه الحريث انه صلى الله عليه وسلم كان يلزم عشر حال
 وعشرين عزلا لما لا خبر به اي لا يزوج المرأة والمزاد بذلك التبريض ما بين الامر
فانه ليست نفس نفوسه الاية العنينة ذلك ان ترك العزل ليس به
 صبر عليك فان الله تعالى قد خلقه سر عزله لم لا فلا فليقبض عزلك فانه ان كان الله قد
 خلقه سيقم الما فلم ينفك الحرس وايضا فقد خلق الله ادم من عذرك ولا انت
 وخلق جوى من صلح منه وخلق عيسى من غير ذكره وسأستدجر وصحح ابن
 حبان من حديث ابن جابر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله عن العزل فقال
 لو ان الما الذي يكون منه الولد هرة على صحى لا خرج الله من او لم يخرج الله من ولدا
 ولما خلق الله نفسا هو خاتم فاما القدر ليست نفس مخلوقة اي من خلقه الا الله يظهر ختمه
 ويخرجه ويكمل العكس لئلا يبين الجنان ويؤمن الشكارسا المحرمه مع الحبر عنه وعلى

الاول

جله الله خالقهم بضرب جبرائيل ولعم ان الحاركي لم يصل سند هذا الحديث كايته عليه
 عبد الحكي بن الجع من الصبي بن والده اعلم الحديث **السابع**
كما عزب والفرق جلده القرآن ينزل جليله والمزاد بذلك كذا نزل
 زمان نزول القرآن يتفصيل الاحكام وقرا حاشه الصبي بن روايه كذا نزل على
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يابح بينهما كذا نزل على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والقرآن ينزل والفسد الاستدلال بقدر الله تعالى ورسوله بها قاله
 الشيخ بقى الدين ان ذلك استدلال بقدر الله تعالى وانه استدلال غريب فيه نظره
 للحديث **لكن من ليس من حبل** اي ليس رجل ومن زايده
 لتاكيد العموم وذكر الرجل خرج خرج الخايع والاكراهه كذلك **ادعى** لعزبه
 اي انتسب لقاله دعوة لعل ان اي سبته له فادعي له اي انتسب له والردعه مصدر
 دعي وهو بالفتح وقيل في الانتساب بالكسر **الاكثر** محمول على مستحلي ذلك اوانه
 لعظم هذا الرب ثارت الفرس بمعنى بذلك مجازا وعلى كثران النفي وهو محورها اي
 سترها لعدم الاعتزاز به واصل الكراهة الستر والتغطية اما الكفر الذي هو مقابل
 الايمان فليس يراد هنا الا تعلقا من لا يكون عند اهل السنة والركن قوله **وليس**
 ليس المراد به الخرج من الايمان بل حواءه ليس مثله او ليس شتمها بهديا ولا تبعا
 لسنننا اوانه اهم حواءه بانه ساء الزجر والتوبيخ وقربى مثل ذلك في كتاب
 الحنايب وغيره نعم الوعيد ساء هذا اخف من الوعيد الذي قبله لانه اخف مسند
 وقاب الشيخ بقى الدين ان قوله فليس منا من معنى الشى لانها نكرة كقوله
 الابلايه ليست حتى اذا انكرت بشا لان نكرة الفرج ان يساوى اصله في الخلقة
 وانما له فاذا انتفى ذلك جاز فلي اهل مبالغة **وليسوا متعزلة** **قلا**
 الخطاى اصله من مائة الابل وهي اعطاه فاباها الما معناه فليزله وقيل لتجريد
 منزله من الفارس فليزله دعا لفظ الاسراي بواو الله ذلك وتبيل خبر لفظ الامس
 وتبيل المعنى وقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه ومعنى الحديث ان هذا جزاءه

النية

وفد تجاري وقد يعنى عنه كونه من اهل الكفا على مذهبه اهل السنة **او قال عدو**
 كونه رافع عدو وجوبه مستبدا محذوف اى هو عدو الله كافي الرواية الاخرى قال لا خيبه كان
 مالا نووي فانه قد صوطه بالرفع والنسب خبر المتبدل وذا اسم اى اوتال يا عدو
 وكونه مضى على الرواية وحرف التثنية اى قال يا عدو الله وروى النووي **الحاج**
عليه بالحق المذهب والراى رجح قال تعالى انه طعن ان ابن جوير والحي ان من دعا
 رجلا فالكفر وليس محذوف رجح عليه الكفر وحذف ذلك ر عليه الصلاة والسلام من قال لا خيبه
 كان كفرا فله آية احرهها والمراد بهذا الوعيد لا يطعم من الكفر اكل من المسلمين وليس
 هو كافرا وليس من ذلك سلبا مستهزاة فاما ان توترن بالمستحلى وان المولى
 يورك به ليل الكفر لشدة سئومه ذلك ويورن ما فى صحيح ابي عوانه بلطوا والا باا الكفر
 روى روايه اذا قال لا خيبه يا كافرا وجب الكفر احرهها وكونه ناوله بالجل على الخراج المحرم
 المكثرت للمؤمنين قال مالك واصل معنى على القول بتكفيرهم وهو خلاف ما عليه الاكثر وان
 الحنفى يفرج رجح عليه بكفره فليس الرجح عليه حقيقة الكفر بل التكثير لكونه جوارح
 الموت كذا قاله لانه كثر من هو مثله واما لانه كثر من لا تكفر الا كما هو مقتضى طلاق
 دين الاسلام وما حيج ان رجح من حديث ابي سعيد رانه عليه الصلاة والسلام قال
 ما اكثر اجل رجلا فانه الاية احرهها ان كان كافرا او لا كثر بكثيره **ولنجاري نحو**
 ذكره والخبر به الحق بلطاب من رجل ادعى ينجاريه وهو على الكفر ومن ادعى
 فوما ليس له ينجاريه فليكن عقوبه من النار واخرجه في الادب بلطاب لارى رجل
 رجلا لا يفسق ولا يريه بالكنى لا ارادت عليه ان لم يكن صامحه كذا قال
كتاب الرضاع كانت ينبغى ان يقول رغبه لان

اخر حديث فيه انها هوسه الحصة لعنه روايه الحاكم زياده ان عليا قال
 للنبي صلى الله عليه وسلم تزوجم يا رسول الله قال انما ابنة اخي من الرضاع وهو بنو الدار
 وكبرها صعدا رضع الصبي بكسر الصاد بوضع الفتح والرماعه بالسين
 المرأة من الرضاع وفي رواية الوهم قال الجوهري والقول اهل الجاهل رضع
 بفتح الصاد بوضع بكسرهما رضع بضمها بفتحها وارصعته امره رضع

مر

من الرضعة فان وصفته بان له ولدا ترضعه قلت لرضع بلان الحديث
 لا لوانه **بحرم من الرضاع ما يحرم من النسب** هذه الجملة استنبذت
 بيانها فغيره ما سبب ما تبين ان كان قبله ليدل على ذلك فقال لانه يحرم من الرضاع ما
 يحرم من النسب فهو نحو قوله تعالى وما الرب يقضي ان النفس لا تارة بالنعوا وتول
 الشاعره قال لي كيف انت قلت عليل سهر دايه وحزن طويل
 الا ان الجملة ما ذلك اسمه وهذا عليه ومنه ذلك التبرية اى ابتد الختم من
 الرضاع كما هو ابتداءه من النسب وتوزان يكون للمسبية اى تسبب الرضاع كما يحرم
 سبب النسب والمراد ما يحرم من النسب حرم مثله ما الرضاع **وهو ابنة اخي من الرضعة**
 هذه الجملة من تنم السعيل الختم بنت حمه واعلم ان هذا الحديث ورد على سبب
 وهو انه اراد على ابنه حرم وانما يله على حين رجح من جملة القضية والله اعلم
الحديث الثاني ان الرضا يحرم ما يحرم من الولادة تحرم
 الاول مثله الرأع فله وله والنسب يفتح اوله مع الحديث اى مثل ما يحرم من النسب
 فهو على خلاف مضطرب معنى الحديث الذي قبله والله اعلم **الحديث**

لما كنت احدا من الرجال ابي وذلك احسنه خمس المراد بالابى انما له على
 قوله تعالى ما بين الذين اسوا لا تدخلوا بيوتهم الا ان يؤذن لكم الا ان رسيب زولم
 ما انصحبى وعبرها وانه صلى الله عليه وسلم لما نزلت ارض السبر وفي الحديث ان ابنا منكم اذا
 وافقته عمره رضى الله بالرضع ربه في رضه سوده وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم احب
 ذنباك واعلم ان قوله استاذن عن جوارحه انما كان بظاهره برضه ان سواها كان
 وهو حرم واساس الصبي عن علمه انما كانت لو كان لان حيا لهم من الرضاع دخل
 على فقبل ان دالعهم اخرجوا من هذا الخبر اى ابي بكر من الرضاع الرضعة امره
 ولحق خلاف اخر اى الفخيس فان ابا النفس بنفسه ابوها من الرضاعة وقتل
 هب واحد وعطيه النووي فانهم ما حدت اى النفس كان حيا والى الفخ كان ميتا
 وانما ذكرت غاشبه ذلك من العلم الداعي لانه حوت تحت تبتك الحكم بما لك بفتح الحزب

سبب

ماء

اولا كحل ان احدها كان ثوبا من احد الثوبين والخز منهما او عبا اذني او نحو ذلك
 فالأمر من الحكم فيه سواء الخلية وقد وصفت في شرح الذهب ما في في الفعس وفيه من الخلاف في راحة
الأذن هو بلدا راحته الأذن ورن اذهب اليها الاولى في الشرايع والمنايه اقبله
 فادلت المهرع المنايه الفاسكوها بعد صفة والبر من ان يترك واصله او اذن
 بهذين الاولى سكسره والمنايه ساكنه بغير الفاعله في ذلك فاد اوصلت
 وحديث المهرع الاولى اثبت المهرع الثانيه ومنه قوله في الحديث **والأذن له**
 لم يهرع ساكنه الاصل ومهره سكسره في الامتداد فورا ما ساكنه **ثوب يشتر**
 سوا من الاصل انقذت حتى يبقى في الثوب من الثوب من استولى عند ذلك في هذا
 الحديث يعني الجودي لاس العوي قبل سواه احتجفت في موضعين لان الحديث
 ثوب اذا انقذت ثوب استغنى ولكن وجه بعضهم بان العوي في سائر الاربع اقل في الثوب
 فيقل ثوب وقيل سواه صعب عكله اذا قلت هذا وقيل يرب من اعلم هذه الاصل
 ان جلوت منه وقيل يرب يربك ان لم تفعل قال وهذا الحق وقيل حناه الحديث
 على العلم كقولهم اخرج ثوبك منك ولا يريد ان تشعل ولا يريد ان تشعل وقيل المراد
 اصاب كمنك القرب وقيل الحين خاب بها قصدته وقيل انه يرب بالمثل في قوله
 وانما تصح في الجملة فلم يرد الرعا عليه وقد جاء انه على الله علم سأل الله ان يجعل كل من
 دعي عليه بشي وليس هلا ان يكون له مكانة ورحمة وتخرج من بعض نسخ المتن تفسير
 يرب يربك ما مقوت والوب دروا على الجدل والتميز ووقع الاثر به واسلم ان
 الشرح في الدين ذكر هذا الحديث ولم يسم عليه اصلا والله اعلم **الحديث**
للسرايع وعندي رخص لم اطلع على تفسيره لم اجد فيه رخصه مكر
 في السرايع من باب الغسل بالبرقع ان ام سلمة قالت دخلت على عائشة انا واخواتنا من
 الرضايع واخوه مسلم ايضا وهذا تابعي اخرج له مسلم كتاب الجنايز من حديث
 ام فلانة عن عبد الله بن زيد رضى عن عائشة وعبد الله بن زيد رضى عن عائشة
 من تابعي اهل النسخ **فقال يا عايشة من هذا** في رواية التي روى بها
 من قال لارضاع بعد حواشي فانه تغير وجهه كانه كره ذلك فعالت انه اذ في الحديث

في الحديث
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

نور

وفي رواية لمسلم فاشترى عليه ذلك ورايت الغضبه واوجه **انظر من اخوان**
 في رواية للمبارك ما اخوان ايضا لما يمنع من والاخوان جميع له لكنه اكثر ما
 يستعمل لغرض الاصدقا خلاف غيرهم من هجره بالولاده ومثاله لهم اخوه وكذا
 الرضايع كما في هذا الحديث **انما الرضايع من الحامه** وفي رواية التي روى فاما وهو
 اصح من التعليل ووجه التعليل في ذلك ان الرضايع المعبر عن الحريم شرعا كما
 كان في نفوسه للبدن واستقلال سدا للجموع وذلك لما يكون في حال الطفولة
 قبل الجولين كما استدل ذلك ما قوله في باقي والاولاد يرضعن اولادهن حواشي
 كما حلين ان اراد ان يتم الرضايع واما جوار الحواشي فالاولاد يستغنى عاليا بغير اللبن
 فليس الرضايع من الحامه ولا يستغنى بورد ذلك الا لغير اللبن ويحذر ذلك وفي
 داود عن ابن مسعود لارضاع الاما شرا العظم واليت الذي يتم رواه سريعا معناه
 وقال اشترى العظم فخر وردت طواها راشت تحلقه علق في الهاء فاختلوا
 وذهب اليه في الحديث ولما سبق من الاناطة بالحواشي وعن علي وابن عباس
 دام سلة الحسن والزهري وقاده وعلمه الاناطة بالوظام بقول الحواشي
 انما روى وقال الارزاعي بالوظام قبل الحواشي لو يتم الحواشي وعن ابن عمر اناطة
 بالصغر والمهد دون تحديق الحواشي او غيرها وتعلق عن غير عائشة من رواجه
 صلى الله عليه وسلم وعن ابن السيب وعن ابي حنيفة اناطة بالحواشي وضى وعن
 رخصه سلة الحواشي وعن مالك بن نواذاه ام بعد حواشي وفي رواية عنه بنواذاه
 ستم وشمير وفي رواية مثله اشهر قال ابن خليل من تاجري المالكه
 الصحيح عن مالك ما روى يحيى في الوفا الدرهم به وبقي بقرا عليه الى ان مات
 ان ما كان من الرضايع بعد الجولين فانه قليله وكثيره لا يحرم شي كذا اذ في
 حكمي رخصي والى مصعب وعنه في واما موطا يحيى من يجر فعنه اناطة بما
 بعد الحواشي بشهر اخرج المهر بالايه وروايه الدارطاني عن ابي عمار مرفوعا
 لارضاع الاما كان في الحواشي ثم قال لم يسنده عن ابن عبيد غير انه روى
 ابو الوليد بن يزيد الارطابي قال ولا يغرب وهو عزيب وقرروي عن جماعة

وعنه جماعة وفي المتن النسائي انه صاح وفي الترمذي من جرير بن عطاء بن السدس عن
سليمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع الا ما تنق الاثني في الميزب وكان
قبل ان يولد ثم ولد الحسن صحيح ثم غراه ابن خزيمة في النسائي وقال لا يقطع فاطمة
ليرتفع من ام سلمة ورد عليه بان ادراكه يمكن وذلك لان لا يحرم خروجه ابن حبان
صحيحه الا قوله لا سيما واعلم ان هذه الاحاديث تشكل في قضية سبله بنت شميل
ما سلم وغيره فانها تقتضي اعتبار الرضاعة بعد الحولين ولو كان الرضاع رجلا ولو
ان داود عن عائشة وام سلمة ان ابا حذيفة بن غنم من ربيعة لم يرضع من
تبعته سالما وابيكم ابنة اخيه هذيل بن اليزيد بن غنم وهو سبي لاسرة من
الانصار كما ثبت في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان من بين رجلا من المحابله
دعاه الناس اليه وورثه ميراثه حتى ان الله تعالى في ذلك ادعواهم لانيهم
ليلا فزله فاخواتكم في الدين وموابيكم فردوا اليهم لمن لم يعلم له اب كان سبي
ولما في الدين لما كانت سبله بنت شميل لم يرضع من الغنم التي تربي وهن اسرة ابني
حذيفة فوالس رسول الله انما كان ترك سالما ولما كان ياكى سعى وسعى ابني
حذيفة بنت واحد وقد انزل الله تعالى فيهم ما قرأت وكفتم تركه فبنت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ارضعوه فارضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولله من
الرضاع قدر ذلك كانت عاتبة فامر بنات اخوتها وبنتا حواشي ان يرضعن
من حبت عاتبة ان تراهوا وتزحل عليهما وان كان كبير احسن رضعت
ثم يدخل عليهما وبنت ذلك ام سلمة وسباير زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخل
عليهن لحرمتها الرضاعة من الناس حتى يرضعها المهدوقين لعائشة والله
ما يدرك اوليها كانت رخصه من النبي صلى الله عليه وسلم لاسمادون الناس وفي
لفظ روايه سبله قالت وكيف ارضعوه وهو رجل كبير فتبسم صلى الله عليه وسلم
فان قد علم انه كبير وله ايضا ان سالما قد بلغ الاجال وعقل ما علموا
لانه دخل عليهما وابني اظن في نفس ابني حذيفة من ذلك شيء فقال للنبي
صلى الله عليه وسلم ارضعوه فخرى عليه ويذهب الذين يفسون ابني حذيفة وجوز
فكانت ابني قد رضعتوه فذهب الذين يفسون ابني حذيفة وقد اخرجنا ظاهر

هذه

هذه الاحاديث عايشة وروى عن علي وعروة بن الزبير على اختلاف عنهم كلفاه
ابن السدس في الميزبات وعن عطاء بن علي في نصف عبد الرزاق وان كان في
مصفق ان ابني شبيه ما يقتضي خلافه وعن اللث وبقوله ابن الصياح وما حب
التمتة وغيرهما عن داود لكن في الحديث ان داود مع الجمهور المسئلة وكذا في غير
الحديث من كتب الطاهرة لغير اختاره ابن حزم فقال رضى الصبي بحرم ولزله
شيوخ وروى عن ابن حزم في الحديث انما الرضاعة من الحماة قال عليه ايضا عكس
استدلال الجمهور قال فانه علم لكل رضاع عن جميع فالكبير كان صغيرا وروى عليه
ما نكح طاهر اللفظ لا سيما والخصة ما يقتضي غير المذكور واذا قل بعومه
فما قلنا في النفي وايضا فالحاجة الاحتياج القوي الى الطعام وذلك ما هو في الحديث
كما سبق في قوله من هو اخص من سفلن الجوع وانما حديث سبله في قوله
كما سبق عن ام سلمة وسباير زوج النبي صلى الله عليه وسلم فانه خصوصه اسلم
في هذه القضية وبمن الجمهور عليه قال القاضي والعلامة سبله حلت لبنها فشره
من غير ان يفس شره ولا لقت بشرتها قال النووي وهو حسن ويحتل
انه عني عن سبله الحاجة كالحص بالرضاع مع البرذون وهذا الجود لا يظهر
قوله صلى الله عليه وسلم ارضعوه يقتضي ذلك لا الجلب ولا التفات الى قوله ابن حزم
ان تاويل غير عائشة من ارضاع النبي صلى الله عليه وسلم بحسب ظن وان لا يعارض
به ظاهر الحديث لان التأويل قد يحجب المصير اليه جمعا بين المتعارضين وبطل
الافتراض بان الدين السبكي ان والله قال لاسرة ارادت ان تحج مع كبير احبني
ارضعوه كرمي عليه قال ولا احتفاء عنه في المسئلة عن هذا وفيه دلالة على انه
يرك مدق عائشة رضي الله تعالى عنها وقد اطلت في هذه المسئلة لان من اهلها
واسمه سحانة وبن اعلم **الحديث السادس**
في آيات امية رواه البخاري باب شهادة المرضع من كمال
النكاح بالخطا فأتنا امرأة سوداء فقالت لي قد ارضعت كاهن كاهن ما عارض
عني فابنتي من قبل وجهه قلت ان كاهن كاهن كيف وقد عرفت ان الرضعة

دعمه عنك واخرجه من باب تفسير المشتمل من كتاب السبع بطا فاعرض
 عنه وتسلم الخواص على الله عليه قال وكيف وقد قيل واخرجه ايضا من باب ما اذا
 شهد شاهد او شهود بشي فقال اخرون ما علمت ذلك ان عقبه قال المارة
 ما علمت انك ارضعتني ولا اخترتني فاسئل الاله يا هاب يساهم فقالوا
 ما علمنا ها ارضعت صا حنا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة منسأه فقال
 عليه الصلاة والسلام كفت وقد قيل ففارقه وركعت روجا غيره ولم يخرج
 سلم ايضا بل خرج من عقبه من الحارث شمسة صحبه اذا علمت ذلك فقال
 الشيخ نعمي الراس انما احرثه على طاهر من فتول شهادة الموضع
 وحدها انه لا يرفيه مع ذلك من فتول شهادة الامة وهي لا تقبل نظمي يتبعين
 حمله على ان ذلك ليس بما يشهد الموضع وحدها كما هو مذهب الشافعي
 انها لا تقبل الا مع ثلاث شهود اخرى اي بشرط وهو ان لا يكون مطالبه بذلك
 احده الارضاع بل يحول على الزوج دون الختم بل بليل رواية قوله كفت وقد
 قيل هذا يشترط كلامه ولكن يفتي بعض المتأخرين ما ادعاه من لزوم شهادة الامة
 بانه وردت الرواية الاحرى كاسبق اسرة سودا وفي رواية فجات سودا
 ولم يمتد بالامة ولم **لكن** هذا حكايه ولفظه محكي رواية وصف
 كذا ان يكون بيانا لروايه الاطلاقات فتبين ان المراد الامة اللهم الا ان يدعى
 اوله طبق عليها امه جارا باعتبار ساكنات عمان شهادة الرضاع اقوال اخر
 مشهوره في الفقه **تخفيف** اي من تلك الناحية التي قبل وجهه كاسبق
 في الرواية الاحرى **وكيف** خبر مبتدأ محذوف اي كيف ذلك او كيف بنا
 الزوجية بينهما او كذلك والمجمل جايه وهو حمله **وقد رعت** **فان**
 الحوهر رعت رعا ورعا ورعا اي ما لم تذكر رعت معنى كفل ومعنى رعتي الموم
 اي ربيهم والختم بوزن العربية ان رعت من افعال القلوب الناصية لمعنيين
 كمال رعتني شيئا ولست بشيء انما الشك في من يرب ذكيا
 وانما انما يترد عنه هذا ان اذان وسولاها كمال قال رعت الذين كذا ان

لن يبعثوا وقال الشاعر وقد رعتني ابي تغربت بعدها ومن ذا الذي باع
 لا تغرب له وهي ما تغيب رجائنا الخبر لا يغيبنا نحن وعبارة ان ما لا يغيب
 لما ذكرنا فيه الجحش ما لفظ رعت لا يغيبه ولا يسه ولا يبين ولا يهزل وفي
 الهية لان الاثر في تقرير حديث يسر طية الرجل دعوا ان رعت تسجل حديث
 لا يستدل به ولا يثبت وانما حكى الالسن ثم قال والشرع بالضم والفتح قريب
 من الطن والله اعلم **الحديث** **الشيخ**
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة اي بعد حجة القضاء كما صرح
 في رواية للبخاري وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من عمره القضاء ومضى الاجل
 وهو بلاتة ايام اشبعته بانه حكمة تتأكد الحديث ولم يفتيها انما اشرا وقال
 كتمل الحديث وعمره القضاء ومضى الاجل وهو بلاتة ايام ركان هذا المذكور
 دلالة رواية عقب كتم الصالحه لكن على تقدير حطان لغیر سند درك
 الحكم من حديث علي وفيه فاخرت بيدها فداولها فاطمه ولت دونك ابنه عنك
 لما قد منا المدينة احضننا في انا وزيد وجعفر فقلت انا اخذها وهي ابنه علي الحديث
 فقيه ان الحاضر كان بالمدينة **فتبين** **ابن** ذكرت في الزهر وشرحه
 الاحتلاف في اسمها **تأري** **بغير** في الحارثي هذا حديث في موضعين بلط
 باعم باعير بالظلال وذكره فيهم مسطورا اخرها في الحج والاخر في الصلوات
 كان المصنف اختصر ولم يورد مسلم هذا الحديث بل اصل قصه صلح الحديسه
 وكذلك غيره غير واحد للحارثي فقط كما هي محكي وعبد الحق في مجموعه والمركب
 في اطرافه وما قول صاحب المعنى وانما الاثر في حاشية الاصول انه من المتفق
 عليه فادهم اصل قصه الحديسه وحمله التماسا باعير يجوز ان يكون في محله
 نصب بقول محذوف اي يقول باعير وان لا يحمل في شأنه تفسير لقوله يتأكد
 وهذا الحديث يجوز ان يكون لعلي بن ابي طالب لانه الذي احدها بيده وجعله
 محم وانما انما في نظريه وتوزيعها كما كان من فخره بل انما فيهم وليس فيهم
 صلى الله عليه وسلم ولكنه كان شيا من يراذوا وكم عمل ان الخطاب لعلي صلى الله عليه وسلم

توقيرا ونعظما ولونه ابنه اخيه من الرضاة ولهذا لما فرغ من عليه ان يزوج
 ٢٠ قال له ابنه اخي من الرضاة عنه **وقيل** بكسر الهمزة وهو اسم فعل تعني حزني
 فهو سعد الله **عك** منصوب على المنفرد به وبعثها ابنه عيسى **وقيل** بكسر الهمزة
 تعزيبا لها وكذا علي **ابنه عيسى وخاتم النبيين** **عيسى** بكسر الهمزة
 عيسى وامرأة حمزة اسم بنت عيسى اخم وبنات عيسى بنو هاشم **وقيل** بكسر الهمزة
 شيخ الزهري وانه قيل ان النبي كانت تحت حمزة اسماء والاصح حذافه **وقال زيد بن اسلم**
 اي لان النبي طاهم علم الخ بين حمزة وزيد بن جارية **وقضى** **عصا الله عليه وسلم**
كنا اي لم يبق من ولد من آل البيت من آل الحاتم ولم يفرج في حمزة ثم كرم
 منزله بمن له دخل من الحفنة بالعصية وهو ابن عم طيب ط الله عليه وسلم
 قلب كل من السادة بما يخص به **وقال الخليفة عيسى بن ابي طالب** تحليل الحكم للحالة
 بالحفنة فنبههم بالام لغزهم من بين الناس فتعجبوا من الاستحقاق وساروا به
 الاحد واي راووه اليه من حربه على رضى الله عنه فقال **علمه الصلاه**
 والاسلام اما الجارية فافصى فان خالها عنده وانما الخالة ام وليس هذا
 بالحديث يصح عنه كانه ابن حمزة **وقيل** قال الهيثم ان الحرب الاول اخي من هذا
 وقال ابن ابي ران هذا الحرب لا يرى عن علي ابن ابي طالب المذكور والله اعلم
كتاب الفقه **ص** هو مصدرنا صعل
 لان مصدره فعل الفاعل والمفعول واصله يقال كاسق تقزير لاولها
 العات قال الازهري **افق** صا لما قلناه من الفقص وهو القطع قال الازهري
 وغيره من المحققين هو من الفقص صا لانز وهو يتبعه لان الفقص يتبع اثر الحان
 الجارية بمنزلة جانيه يقال افقص منه اخرا من الفقص من افقص لسانه فان
 من كان اخرا له منه فقصه واستقص منه طالب منه فقصه واعلم انه كان
 ينسب لمصنف ان يقول وعنه لانه ذكره الباب ما سئل باليد وبالجزع وبالصلاب
 وقال نفسه لكن الفقص لما كان العقص حقه الاعظم الباب افقص عليه
الحديث **الحاول** **لاجل** **كم** **امر** **بشيء** **سئل** **اي** **الجل**

وصلى

سئلهم من على حرف صفاء والرد بذلك الكتابه عن الفقل ولوباى طريق كان والله
 سمعنا عليه على الشرا واصله ذكرى فهو كبد باللام بها محذوفه ولو لم ينتبه
 وشهد زيد بن ثابت وزياد بن رستم حداث اليه السلام على امرى **يشهد ان لا اله الا الله**
ص سلم للاصلاح والا كاسم هو الذي يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
 فهو كاشف له فقلت وحديثه دليل على ان شرا رتب اليه غير الكفر ليس
 بكافر ولا تخلف النار لانه ينشروا شرا فدين من غير زياده ولذلك من يشهد ولم
 يرض عليه وقت شتم بقيه الاركان شرا هذا جري على القلب والاقبال صغير المحزون
 المحكوم بالاسلام بالنعية لاداب الاسلام او الدار لاجل دينهم وقيل من قتل احدا منهم
 لم ياله وعاذ فقال انه يشهد ان لا اله الا الله حكا وكذا كاسرو وليس قيدا بالذكر بل
 الا ان معصومه الصاوك ركب المعصوم بالامن من النار يرضه او هذين او نحو
 كرم زمره كاد عليه الرايل وحديثه ذكر اسم القلب او ان السيق ينقطع لاسلام
 وعصمه **الحسين** **الاحد** **حرك** **مات** هذا الحضر يقتضى عموم العصه بامر سوي
 المات قال السنوك وقد خضع منه الصايل ونحوه فانه يباح قتله بالوفع وقد
 يدعي انه دليلنا احدهن المات وهو المارق لجماعة وان المراد لاجل توريثه
 التي الماتة وهذا الماتى بحسب عن حوازل قتل المسلم الذي يترس به الذي رحمت
 حازر فيه واصله للمزود نعم نارك الصلاه لعل غير الحزم موخلاف للبرقي
 ولشهرى حقيقه واخبره الحافه ابو الحسن من الفضل للقدس الماتية تفيد
 المشهوره اردها الشيء ثم اربى الشرح وفيه بحث ذكره الشيخ وغيره فعلى
 قتله كونه محمدا بذلك الدليل عليه **التيب الزاوي** المراد به المحض كافي
 رواه السبي ولفظه لاجل قتل سلم الزاوي مائت خصال رجل محض
 ودخل يقتل مسلما سقوا ورجل يخرج من الاسلام فيجارس الله ورسوله
 فيقتل ويصلب من الارض والمراد بالمحض هنا من طيبه كالحج صحيح وهو حر
 بالغ عاقل واصل الاحصان لونه المنع والاحصان سنان اخرجه مذكره
 القنن وهو الحرة والترويح والاسلام واليحيى اسم جنس يدخل الذكر والانثى باله
 الحركه اهل اللغة ومحزون لغوه على انه حزين لمبدأ محزون اي احدها محزون

لما صرح

هو

الفتح

زعم

ع البرك من صلوات الرباني قال المزيه في شرح سلم هرون في شرح مجمع سلم بغير ما هو عليه
 فترك به في السبع في قوله تعالى الكبير المتعال قال ولا اسم منه الله اثبات آية **والنفس**
بالنفس تذكروا وتوكلوا على الله ونفس وما سواها وهذا العموم يخص ما سمع
 منه ما سمع كعلم المكافاة قتل الجار العبد والمسلم الذي يحرمه خلافه الحنفية وكذا نقل
 الاصل في عده والجور لانه في هذا الخصيص **شبهة** **والنفس** **لبيته** **النافع** **فكافاه**
 المراد به المنة لاداء الاسلام ولو امرأة وفي رواية للبراري والمارقين الذين يماركون
 الجماعة ومنع ابو حنيفة قتل المرأة ما رده حتى انه حمل حريته من بدل دينه فاقبلوه
 على الذكور وزعم ان لا يدخل في الاثا وخالفوه الجمهور وقيل ارفع المجمع
 المسئلة في خلافاته وصفت حريته في عتاقها لا تقتل في المراء بالجماع جامع المسلمين
 ونقلهم ما رده اما لا تقتل اكلها العتق او لا اعتقاد او لا فعل كما نص في كتب الفقه
 اما من خرج عنهم بغيره ارفع او كان من الخواص فيقتل حتى يرجع اليهم وليس كما ذهب
 الاسترار وغيره انه لا يقتل احسن الله العتق فيكون قتله شيعه يقتل الصالح والله اعلم ان
 الحذر **الثاني** **اول ما يقتضيه من الناس في القتل في المراء**
 اول مقتضى الآخر لانه مقابل له واصله او لا يترك افعاله هو الوسا فقلب
 واوا داد عت الواو التي تليها والهمزة الاولى هي الزاوية واصول الحكم وان يترك
 على ان اصله افعال تلك اذا وصفت به منع صرته لوزن الفعل والضمه وجمعه واول
 واو الي ايضا في القلب وقبل اصله واول ثورته فقلب الواو الاولى همزة
 فالواو جمع على اويل لاستتقال واو من بينهما الف الجمع وادام جعل صرته
 بصرف يقول لغته عا او لا واد افعي عن الاضادة تنحلي الضم يقول ابدان هذا اول
 يتبين له ما في باب وتقول له موثقه وولي الجمع اول ولا يفسر اول ان يكون له
 ثا من حيث الوجود وان كان مقابل آخر كما سبق فذلك حسب المهورم للبرهي
 بل سواه ابتداء الشيء وقد يكون له ثا وقد لا يكون له كما نقله الواو عن الواو
 سابقه في ان لا يثبت وضع للناس شئ لا بان هو لا يقولون ان هي الاوتنا
 الاولى وليس لهم سوتة غيرها ولم يزلوا ان كان اول ولد تليته ذكرنا في شطابق
 فولدت ذكرا ولم تزل غيره يطلق كانه له الشئ البكر والحيانا وغيره لفظ اول في هذا

الحديث منضاف الى المصدر الموزون من ما وصلنا اذ اقلنا ما وصله حرفا في اول الفتح
 القصص الدماء متعلق بالحديث كذا في قوله لانه لا لانه السبعة عليه ويحتال في قوله ان يكون
 ما وصلنا اسما ويكون العابد كذا في اي اول ما يقتضيه في ربي الدنيا متعلق بحديث ايضا
 اي الامم التي بينة الدنيا او كذا في اي اول ما يقتضيه في ربي الدنيا متعلق بحديث ايضا
 وقال حسن والباقي من اي همزة مرفوعة ان اول ما يجب به العبد يوم الله من عمله
 صلواته فان صلحت فورا في الحج وان فسدت فقبله فالحج وحده فان اسفص من فريضة
 شتاء قال الرب عز وجل انظر اهل المدينة من تطوع فيك لم يها المتقص من الفريضة
 ثم يكون سائر ما له في هذا وجوابه ان حديث اي همزة فيمن ان العبد من ربه كانه
 وفاني وحديث ابن سحول في بيته وبين العباد والله اعلم الحديث
المكتوب **وكتبه** ذكر تصانيف شيخ الزهراني الراجح فيه وفي احب حو به
 تشديد الياء ويحذف الجيم سبق الكلام عليها في كتاب الرهن وفي وقت كذا
وفي يوسف اي يوسف في افعالهم عليها **يخطا** اي يخطئ فيه ويضطرب
 ويترج كانه من سخط سخط بالعين فيهما سخطا اي اورد كانه يبرر البعد من ذلك شتم
 ينعكس عليه سابق من روحه فليبق فيه فيضع الاضطراب لذلك **فتلا** **اصو**
 على الحال **فذهب عبد الرحمن بن عليم** في الرواية الاحرى فذهب بحصه ليعلم بخبر ان
 يكون كل من عبد الرحمن ومن بحصه لما تكلم وحجبه هو انهم امر الله عليه ان يعلم ان سولم
 في الكلام فلذلك قال **كثير** **كثير** اي راع الكثر فقدم الكبير والبقية وهو معنى
 قوله في الرواية الاحرى الكثر بضم الكاف والفتح والكان في كثر فذلك كثير فوسه بالهم
 اي انهم في النسب امي واكثره في كثر بنسبهم على شرف السن وقد روى
 في الامامة وولاية النجاشي زبنا والمراد بذلك القوم في الاسلام والسوق الميم ولما
 ان الدعوى في الفضة انما هي لعبد الرحمن ثم يمل اخي القبول وهو عبد الله بن ا
 سهل ثم لا الحق لاحوصه وبحصه فكيف قال طالع الله ولم كبير كبر الحجاب
 ان كان لا يكون كلام عبد الرحمن حقيقة دعوي بل حكاية قيل انما الدعوى وانما
 صاحب التزوي كنه قال نور ذلك حتى سمع ان فيه حوارا للدعوى في الدنيا
 من غير حضور الخصم في كل الا ان يجب ان الدعوى وقت دور ذلك ايضا وفيهم

من احب ان يستكمل بابه بحوزاته كان وثقه بها ابتاعهم واودعهم على اسمهم لم اشكر
 بل انه ينبغي ان يكون الاحسن المطالبه لانه افقه واعلم بذلك واستبور بآراءه لو كان
 قد وكلهم او امر بتوكيل الاحسن من لقل وان الاحسن في الحروب انه صل الله عليه
 لم يكن حينئذ علم القضية ولا المسمى للعوي في وانما لحاضر واجله وبدا الاصغر
 بالكلية بنه طالع علمه فان الاكبر اولى بذلك **تخلو** قال ان في رحم الله في
 مختصر الذين فان قيل نقد قال الولي وعنه يخلوون وسحقون واست لا كلن الا
 الاولي قيل قد يكون قال ذلك الاخي المقتول الوارث وكوزان يقول كخلفون
 لواحد والدليل على ذلك حكم الله عز وجل وحكم رسول الله صلى الله عليه واله ان الذين لا
 يكون الا لا يدفع بها المرء عن نفسه او ياخذ بها غير اسمها يطلق لفظ الجمع للمراحم
 بالدليل واجب ايضا ذلك بان المراد ان يكون الخلف من غير اسمها
 المدرس عليه بربدان في الرواية الثانية الاشتراك في التسامع بين المسمى بخلاف
 سائر اللفاظ وبان اول هذا اللفظ الطلق لانه كان معلوما عندهم ان الذين يخص
 بالوارث لكن قوله في الرواية الثانية معالوا اذا كان ولي الدم واحدا لسبعين فخصه
 في الايمان يخلوون معه وان لم يكن لهم ولاية لكن في المثال العهد ويكون الخلفون
 غير تسادس اصبحت وبذلك ايضا قال ربعية واللبنة والاوزاعي واجدد اورد
 واهل الطاهر واول غيرهم كرس بان المراد كلن المسمى منك ولو كانوا من
 بدليل قوله بوجه وسحقون فاناط كلن بالمسمى نواحي تعود المسمى هل كلن كل
 حسن او يوزع الخنوق فيه خلاف وحدك في البداية بالمعنى اللوث
 بمعنى طاهر هذا الحديث ووجهه **وسحقون** ثم بانك اوصاحك اي دية
 فانك لو كان قتل عدك كاهوقك انت نفي عن المقتول واللوذين وروى عن
 بل بكر وعمر وعباس ومعاوية والحسن وغيرهم خلف المالك واجدد سقط على الحمار
 وروى عن الزهري وروى عن اللبث وغيرهم وعلى هذا فويل للكرن والسحقون
 خذناكم ان نقصا وان ذكبه **ولم يشهد** اي لم يحضر قتله على حد قوله
 ولتشهد على ما طابقه من الموضع **ولم** حرف مفعوله اي لم يشهد

قال

فانه لا يشهد قتله ولا غيرها على احد على الظن بما عهده الخلف
 اي تترك الذين دعوا كبر ذلك وقيل من تخلوهم من الذين فان كلفوا فادخلوا اليهم
 الخصومة ولم يثبت عليهم شي وخلصهم انهم من الذين وروى عن غير من لا ينظر
 لانه اسم للقبيلة والطائفة فبنيها الثانية والعلمه قال السهرستاني في الملل والنحل
 اليهود من هذا الرجل اذ رجع وناب وان هذا الاسم لزم هذه الطائفة يقول
 سوس عليه الصلاة والسلام انا هذا اليك اي حجتنا ونصرنا وهم اسم موسى
 وهذا لخصان اليهود الذي هو جمع هاديهم اليهود قال الجوهري هاديهم هذا
 تاب ورجع اليه في هاديهم وقوم هديهم مثل حائل وحول وبارك ونزل ثم قال
 وعب ايضا هاديهم وروى اذ اصابهم يهوديا واليهود اليهود وادوا باليهود اليهوديين
 ولكنهم جردوا بالاضافة كما قالوا ربحي ورجع وانما عرف على هذا الحديث على فباس
 شعيرة وشعير ثم عرف الجمع بالآلف واللام ولولا ذلك لم يحذر دخول الآلف
 واللام عليه لانه معرفة منتهى في كلامهم بحري القبيلة ولم يحول كالحى
 واشتد على رسلهم النجدي قوت يهود واسكت جيلهم حتى لما فعلت يهودهم
 وحكى اليهودية عن يهود ان قوله تعالى هاديهم اليك والذين هادوا انه من هاد
 بمعنى تاب وكذا على الذين هادوا واول معناه دخلا اليهودية وشمل معنى هادوا
 مسكتا وبنيها قوله تعالى يكونوا يهودا اي يهود اخذت ايا وتوليه بايمان
 حين هويتون ايمان وحين صمد له لا باصانة ايمان الى حين لغيا ليعني
 وبدل الرواية الاخرى فتتركهم يهودا بايمان حين عينا **كفنا خديمان** ثم قال
 هو استيق ولصدمتهم وتقريب لانهم على الكذب وجرأتهم على الايمان الناجرة
فقتله اي عطي قتله كافي الرواية الاخرى اي دينه وسيت دينه عقلا لان
 الابل كانت تعقل لغيا السحقين وفي الرواية الاخرى فواداه حنيفة الدال اي
 دفع دينه **من عجل** لا يفي في ذلك ما في الرواية الاخرى انه واداه بماهية من ابل
 الصدقة لا كازم بعضا لعل ان من ابل الصدقة عطي من بعض الرواه بل لاختلال

ان يكون اشترها من اهل الصدقة والمال الذي اشترى به من عذره او من مال بيت
 المال المصدق للصالح لاني قد كنت قطع المنازعة واصلاح ذات الدين عا انا قاضي
 حكمت بعض العلما يجوز صرف الزكاة في الصالح العائنه وتناول الحرب عليه **نفس**
خمسون على علي بن ابي طالب على جانيه جل ثم على القتيل وانه قتل وسبق تاوله عند
 من لا يقول بطاهر **برئ** بعض المال والرمه نطعه جل يشهد الانبياء او القاتل
 اذا قتل في الفقه صلي يسلم اليهم بالجل الذي يشهد مكنا لم يسه بسلام من ثم
 اشعوا في جني صاروا يقولون احرب الشيء برئ منه اي كله والجميع زمر ومام
 وانما البريه بالكسر والعظم الماني يقال ثم العظم وارض اي يلى والبريه الماني المقتت
 وقد سئل عن هذا اللغو من بري اثبت الفقه ص في القصاصه وقد رجا
 بان القاتل يسلم ليؤخذ منه الحق فضا كان اوده **ان يطل منه** اي
 يهدر نفا لطل منه ادا هدر لا يستعمل الا سبعا للفقول كما سبقت بيانه
 قريبا وفي بعض النسخ بطل بالبا الموحده قبل الطاء **فيها**
الاول هذا الحديث فاعله عظيمه الاحكام واصل من اصول الشرع
 في احكام اللوث والقصاصه وتفتح القاف الايمان والاوليا الكافون
 على الكافيه ذلك في كتب العقه وغيره **المكي** في مصنف عبد الرزاق
 ان اول من كانت فيه القصاصه في الاسلام عدل الله له سهل وذكر ابن
 زكاه ان علمه الصلاه والسلام قض بذلك مسجد بني حارثه من العرش اما
 اول من قض بالقصاصه مطلقا هو الوليد بن المغيرة الكاهليه حيا برئيه
 الحارث **للمالك** ما اورد في المصنف من روايه سعيد بن عبيد
 بن الطاي الكوفي ابو الهذيل كما وصحته في شرح الزهر في شرح النسخ في
 الدين سواد بن عبيد بن سعيد وهو هو من النسخ ووقع ذلك في شرح الحاكمي
 ايضا ولما راي بعض محقق الشرح ذلك ترجمه بسور بن عبيد الدهري المذكور
 في باب افضل الصيام وغيره ووقع في بعض النسخ الكتاب بسور بن عبيد

سعيد بن زيد فعقد من تكلم على حاله ترجمته ووقع في شرح الصنعبي سعيد بن
 عبيد بن حمز خطه على عبيد وكتب ابن زيد بن سلمه او هام كثيره بنفسي ان يكتب والله اعلم
الحديث الرابع **ان حاربه** في الصحيح انه كان من
 الاضواء والحاربه الطوائف ان حاربه **الامه** والماني الحاربه اذ لم تبلغ في الحاربه
 في الزكوة والحرب محتمل لم يقاتل كان المراد الماني فقيهه لانه اذا قتل ان قول الحاربه
 ولان جرحي لوث يترتب عليه احكام اللوث من القصاصه كما ذهب اليه مالك ان الصبي
 ادا راهق وعرفه فيقتل على قوله وقد روي ذلك طرف عن مالك وان كان المراد
 الاول ففقهه دلالة على حاربه القصاصه في الرقيق وهو قول ابن حنبله حارفا للمالك
 ورواه ابن ابي سفيان بن عبيد بن جراح اذ ادعاه مالك من ثبات الفقه ص في القصاصه
 واما الشافعي فغيره فذهبوا الى منع ذلك كعله وسوال اليهود انما هو لغير الحاج
 من بين الذين يبطأون قال ابن تيمية على القتل كما حرك لليهودي وان انكره فقاتل
 بكل حيل المدعي واسمى ولا يلزم مجرد قول المخرج بن شاذان لما لم يكن بطريق القصاصه
 في القصاصه بل ثبت بها القصاص **من قتل** من الرض بالاضاد المعجم وهو اللوث
 الحاربه وقيل للكسر غير البين **بين حاربه** اي وضع راسه على حجر ووضع على
 راسه حجارا ونزل به مثل ذلك لوجه روايه انه رضى بالحجاره وفي روايه
 انه رجمه بالحجاره والمعنى ولحد لان الرجم لا ينافي الرض وهذا اولى وادعى تحديد
 الواقعة **فقتل من قول هذا** قيل يحمل ان يكون السبيل لم المني على الله
 عليه وسلم وغيره باذنه لو كضربه واقره او غير حضره وبلغه ول
 في روايه في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم ذلك **ناوشت** اصله او مات
 بهن وفي وسطه من الاما ولكنه كفف عن جرحهم **رأسه** **الناسي** ليس بهذا
 النطق بل هو في النسي بل الناطق بقصاصه عن هذا وم اذ قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بهن يحكي بل هو في الحاربه هذا اللغو ايضا وكوه وترجم على الحرب بترجمه في
 مواضع وفي اذ قتل حاربه او عصف ومن لا اتاد بالحجر وقتل الرجل بالرمه واذا اقر
 بالقتل مرقه قيل به والانتشاره بالاطلاق والاشهاد لان هذا الخبر فيه شبه الحاربه
 وقال الاوسي كما اروه من بعد عن شجبه بن الحجج عن هشام بن زيد عن اشوس

ابن مالك عدا هو ذكي في هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما فيه فليقل واضحا كان عليه
 ورضي راسه كافي في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي آخر رفق وقد اصبحت عدلا
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتلك فلان لا يملك قتلها فاشارت براسها ان لا يفعل
 لرجل آخر غير الذي قتلها فاشارت بالاحال فلان لقاتلها فاشارت ان نعم فامر به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فصح راسه بين حجرين **اوضح** يعني المهر وسكون الواو والاضاح
 والحال لم يشره المصنف بالحلي وعارة الجوهر في حلي من الدرهم الصالح امه وهو حسن
 وهو جمع وضع حمل ولجلى وسمى وضعاً لانه الفضة وهي صفا والوجه الباقى ومنه
 الحديث ابرت بصام الاوصاف ايام النبي البصير وقد صرح في رواه بالحلي بيان الاوضح
 وحكي لاف في قولنا لان الاوضح حلي من عارة **فان** اي قتله والقول ما في كمال الغضاض
 وليرجل ثعلب الواو الفاعل مخوض وانفاج ما قبله تميم ما على الاصل وانقاد السلطان
 انما كان القليل اي قتله به واصل المادة من القود للفرس وكجوها قول قذرة اقزوه
 قوداً اسكون الواو والله اعلم **الحديث** **الحديث** **تلت**
هدل هذا سبق فلم من المصنف والصواب قتله خراعه فاما هديل فبلغ
 الدال المحم فتيلا كبيره والنسب الم هدي وهديل هو اس مخرجه من العايب
 لم يضر من نزار لم يعد من عدنان واكثر اهل وادي حمله لعرب مكة عايبه
 فاسخ من هديل واما خراعه فضره الحامي والمالزي وهم اولاد عمر بن ربيعة بن
 من الاسدي **بن** **ليت** هو بالالف المثلثة بنو بكر اس عدلناه من كمانه وقد
 اوجعت ذلك في الرية وشرحه وذكرست تقيده القاتل والقتيل فبعض التوري
 من حديث امي شرح جولد بن عمر والحراعي ما يدل على ان المعتول من هديل اذ
 بينه انكم باعشر خراعه قتل هذا الرجل من هديل والله عاقلة الحديث **في الجاهلية**
 سبق في الجاهلية باب الاعتكاف وغيره **فقام النبي صلى الله عليه وسلم**
 ايام خطيب هذا الكلام فقل الصحوة انما بلغه قصته هذا القتل ركب راحلته
 فخطب فيها الله والله والله ان الله حبس عن مكة القليل الحديث وقد
 سبق في الجاهلية باب خروجه الاوضح ذلك **ان الله عز وجل قد جلس على القل**

الصح

كش

٩٩

الصحيح في ضبط كسنة المائتين تحت اي احباب القليل والليل للهد وهو القليل
 الذي قدم به اربعة الاشر الحش فاصدر حباب الكعبة في فضته المشهور النبي
 في قوله تعالى الميركة فعل ركب باحباب القليل واسم هذا القليل محمود وقد كان معهم
 انبياء اخبر بتميمه ولكن هذا القليل هو المشرك بالله وهو الذي استخرج من فصد مكة لولا
 ان حوز بالابن شه وهو الاسود الذي عمرها وابنته ريدل النبي صلى الله عليه وسلم الى
 منج القوتل ما احرم في فضة القليل رجائين منهم ببركة ولادته صلى الله عليه وسلم
 ووجوده وقد اوجعت اول شرح الزهراني مولد نبيها على الله علم كان
 عام القليل ومثل يوم القتل ومثل قبل مولده بربع سنة وقبل ثلاث وعشرين
 وقبل غزوة بدر وشدة الغضب لرواه فزواه القليل او القتل بالاف المتوجه والفتاة
 فوق **وسلط على رسول الله صلى الله عليه وسلم** اي عام البغ وهو ان من من الحرم
 مدرك لم يفتى عنى لان التسلط انما يقتله وسبق في الجاهلية من ذلك
سعد بن **سعد** سبق عن كتاب الاموال لابن عبيد الله بن جهمه ان رآه
 بعد العصة ذلك يسند **وانما عنتي هدية** روحه منه ان قوله
 صل الله عليه وسلم ذلك كان يوم النسخ وهو ما سبق في حديث ابن عباس
 في حرمته مائة وفي حديث امي شرح هذا ما يجره وقد سبق في الجاهلية
 سبني **حرام** حرمه سبنا وحده ان حرمه **لا يوضد شجها** اي اخبر
 هو قتل حرمه (ادوات البلدة لا تعلق في حرمته ولا يجل لان الاخير
 لا تعلق بالادوات وقد سبق في باب حرمته مكة تغيب كثير من الفط الحرام
 ومعني به ما يجره من ثمة نحو لا يضره وغير **الامشدا** اي
 مؤلف القيل اشترت الصالة عز وجل في وقتها ولا طليم والصح في
 في روايه الجاهلية **انما ان قتل** يعني اول القليل على القليل اي وقتها قبل
 قتله **وانما ان قتل** يضم اول القليل على القليل اي يعطى دية قتله وينزع
 في بعض النسخ يفسد من القود والمرد اعطى الدية كما في قذو الروايات فاستبان
يقال له ان شاء ذكرته في شرح الزهراني باله على الصواب ومثل انما المنونه
 وتقول القليل محذوف ان هذه الخطبه كذلك فسره الا واعي كما يحرم عليه الربيل

هو

من سلمه الصحيح وعلم انه قد استشكل مع هذا الحديث ونحوه مما يقتضي الادب كناية
 اعلم غير القرآن كرس على الصريح ما عذرنا الاما في هذه الصحبة وحديث ابن عمر بن
 كان من قبله ولا انك اخرجنا الحديث من حديث ابن عمر بن قال ليس اخر الاثر
 حديث عن ابن الاما كان من قبله من عمر فانه كان كتب ولا انك وفي اي لود
 عن عبد الله بن عمر كنت اكتب كل شي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
 وبني انه ذكر ذلك لاهل الله صلى الله عليه وسلم فقال له اكتب احاديث الهني عن ذلك حديث لا تكتبوا
 عن شي الا القرآن ومن كتب عن شي غير القرآن لم ينجح في سلم وفيه من حديث
 ابن عبد الوهاب باق في الإجماع على الاستصحاب بعد ان وقع في الجواز ان
 نشأ من اختلاف هذه الاحاديث وقا لو ان احاديث الهني مسروقة ما كانت
 اجوان وانما ان الهني خرفا من احاديث غير القرآن هذا مشهور امر ذلك لانه
 نفع لمن يشق حفظه وكشفت اليك على الكتاب وما من لا يتفق في حديث
 واحاديث الادب بحوله عليه وقد عرفت ذلك في الحديث من المبلغ الوجيه قال
 انما في اجابته وسيله في تليغ الاحكام من كل قول الى الذي بعده وذلك ليس بالحفظ
 وقلة الصفة وسيله الواجب واجبه **الاجز** بغير الهني وسكون الال والحق
 المحرم قال الاستراري في شرح الصحيح وهذا ما عرفت من ما عا عليه لانه في الروايات
 وهو ثبت في بعض الروايات الاحكام وليس كذلك لانه يكون ما غيره من البلدان وهو
 ثبت رتبة الاصل صفة الشرح له صفة المصطلح انتهى وتوكل العباس في الاخير
 كتمان يكون استتم ملحقات الهني والسنن في الاخر ويحتمل ان يكون خبرا
 جازيا من قبل الهني من المفسر من قول النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك منه قبل ذلك
 فذكر به في ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في الاخر فان قلت هذا حديث استرطام
 فيه الاستيناف في انكلام المستن من واشترط الاصل في قبل كتمان الهني عليه
 نوما الاستيناف وسكونه عن الاستيناف على كلام اما بعض لان بعض الزمان ايضا
 لكن من الحديث ما يقتضي براجعه بما لا يقتضي في الاتصال او اذ ان يقع ذلك الحكا
 في المستن في سواهم او منهم من افاس انه يترددان يسا له في اذ ان يخطه في الوقت الحكا
 الله تعالى كما انتم غير بقوله وافقت ربي في ثلاث او نحو ذلك وبالله التوفيق

عند الترتيب
 الكفاية

عا

منه معاد فغيره الاستيناف والنبه مسجود في ذلك المقدر وهو المأثور يحصل الجواب
 لن لا يجوز وضع الاجزاء للنسب على الله عليه السلام من ذلك من غير توقف على وجه الله علم
وحرر **المسالك** **استنشا** **الناس** **اي طلب**
 منهم ما عا عليهم من احكام ذلك وهو من اجاز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
 شي كما صرح بذلك بعض الطرق او يعلم ما اذا هم اجاز دهر اليه من الحكم لا يتقدم به
 لان المحرم لا يقول بحد بل لم يتقدم المذاكر وسنن المذاهب الاجماع والحق في ذلك
 من شرط الاجاز وايضا فيسعى للحاكم المشورة لاجاز ذلك ولا يرض هذا من الطرق
 انه استنشا بعض اصحابه واستنشا به عبد الرحمن من عوف فيكون المراد اما اطلاق
 الناس عليه كما راخون في المصطلح فاجوزا لانه قد اريد به اخذ من سواد النسخ
 او ارضه كما مضى عليه ان يفي بالرسالة اوانه استنشا الناس عموم واستنشا
 عبد الرحمن خصوصا ولا ينبغي من ذلك **في ملاء المرأة** اي بامام الحنبي
 مما يجب على الكاينة ذلك والامام ليس الهني وسكون الهني والازالة وهو
 مصدر ملص الا ان ملص في شيئا كما ملصت الشئ اي ازلته وسقطت ويز فاصلا
 كما ملص الشئ اذا التوق وسقطت بقا ملصت المرأة بولدها وازلق به بمعنى وسقطت قبل
 اوانه فالمصدر ملاء المرأة مضاف اليها قوله به محذوف اي ملاء
 المرأة الجنين والجنين على تقدير تركه التوريك والذرم وسبب الفعل اليه لان
 ما كناه به علمه كانه هو القاطع لذلك ووضعي في بعض النسخ صحيح مسلم ملاءم وجوب
 هن قال النووي وهو خلاف المورث وسراة من الروايات ولذلك اوردتها
 الحميري في جملة املاء اوانه غير موزونة اللغة في استعمال الجنين او مصدر
 اوانه قليل والافق لله ان كل رلق من اليد قال ملص كبر الام على نوح في ملاءمته
 اليه والامام ملصته انا وكذا نقله ابن الاثير في الهني ان ملص وملص لغتان وكذا
 الفاظ قال ملص الشئ اذا اقلت فان اريد به الجنين صح ملاءم ويكون مصدر الحني
 المعقول ليقال ملص ملاءمته لزم لزاما ونفع في بعض نسخ العدة تفسير
 الاملاء من ملأ الشئ قال الاملاء المرأة مصدر ملصت وهوان تلفق جديتهم فيتن
 وانما سمى بذلك لانه تولى به اي حكم والزم وجوز ان يكون من باب

فقد اتفق على مل الراد الاخير عن جهم الدين والافق به **فقره** هي الاصل من الرواية
 كما سبق من حديث ابن ابي بروجون يوم البقيع غزا ركن اريد به ههنا عبد الله واما ولما كانا
 اسودين وقد توسعنا في الحزق حتى اطلقت على التلبس من جهم **فقره** وهو الوجه
 لانه انفس ما في البرن ثم توسعنا في الاطلاق ذلك على الدين كله فالتجويد فركه
 عتقنا من عتق الجهم كله كما قالوا عتق رتبة نعم قال ابو عمر ومن ابوالمراد الابيض
 لا الاسود قال ولولا انه صلى الله عليه وسلم اراد بالقرعة معنى رتبة شخص الجهم والامة
 كما ذكرها قال النووي وهو خلاف ما افق عليه العلم من اجزاء القرعة الستة
 والبيضاء قال اهل اللغة القرعة عند العرب انفس التي اطلقت ههنا على الانسان
 لان الله تعالى جعله في احسن تقويم فمن انفس الجملوات قال تعالى وتقر كذا
 بن آدم واعلم ان التام في معنى نقل الجهم والنزول عن ارضه بل اذ اوضح
 ما ان عبد البر وليس كذلك وانما هو ابو عمر ومن اتبعه اسبق **عبد امة**
 هو كحضرهم لكن باليد اية ايا لاضافه فان نون غرة تقول عبد الله **فقره**
 ويؤيد رواه الشيخان في فضائلهم عبد الله وان لم يثبت بالاضافه فقد رواه
 بعضهم باضافه غرة والاولا فينبى واصوب لانه يكون حميرا من اضافة التي
 جاز نفسه ولا يجوز الاضافه بل كورد فيسلا واقرها لنفسه لا لغيره وانما
 ان بعض الروايات زادوا في نون او غل وليس ذلك محمودا كما قال السهري وان
 احدهما بعض السنن وعليه حميرا الزرك في شرح مسلم فقال زادة باطاله انتهى
 قال ابن القطان ان تعليمه لا يصح فيه زيادة صحيحه وقد رواه ابن حبان ما صحيحه
 بن حديث ابن هبيرة وقد رصف انتم يقتضي لادلة شرط القرعة في
 من كبر عليه وان محل ذلك في حديث الجهم الى غير ذلك من الاحكام المصروفة في القصة
الثاني جواب قسم شذري والله لنا بين رواه مسلم في لفظ **ابن شاذل**
محل اي يوافق على روايه ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولا انهم قد يطبق على الرواية
 كما سبق من حديث النبي صلى الله عليه وسلم بعد الصبح ونور العصر شهد غير من رجال
 من صيرت فان قيل بل لا يورد ليس بحديث الرواية خلافا لشروط يكون
 هو اخذ في الجمل بالكتاب اما انهم رضي الله عنهم لما كان قد قيل خبر النبي

وغيره من غير ان يملك دعوى ذلك على انه اراد ان هذا الجهم الحديث وحديث ابي بروج
 في الاستيدان ونحوهما الاستيذان من تلك الصور الخاصة لنسب انفسه فيكون
 انفراد دون الناس بذلك وانه على خلاف ما يشهد به الله وقد جاب بعض الطرق
 انه اراد ان يستبث ولما انجز كان يعمل هذا الاول لا من اراد ان هذا شيء من عمل
 الحكم بل يطلب الحد الذي يحد بجوارحه مع الله ذلك مع الصبح به حتى سألهم
 ما التفت بين يديه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم انه وقع في المستصفي في الخبر
 ان حمل من انا به هو الذي قام وبشرع الخبر ولم يذكر محمد بن مسلم وهو عربي
 نعم في رواية في انهم رضي الله عنه سأل رجل من اهل بيت النافذة عن قصة النبي
 صلى الله عليه وسلم في ذلك والله اعلم **الحديث الثاني** **يع** **ميت**
هديل قد ورد في الصحيح ايضا ان الحضرة من بني النجيان وهم بطون من هديل
 ورجل من بكر اللام وقيل فيهم وفي الصحيح ان احدها كانت ضرة الاخرى
فانقص اي اهل القبيلة مع القائل واهلهم وكذلك حكاه رواه ابو داود
 عن حمزة بن عبد المطلب في قوله صلى الله عليه وسلم فاستقطت علما فتركت بشوع
 ميتة وماتت الميرة فقص على القائل ما لاه فقال نعم انما قد استقطت ما من الله
 علما قد ثبت بشوع فقال ابو القائل انه قال انه والله لا شرب ولا استهل
 فقتله يطل عدل البر صلى الله عليه وسلم اجمع لجهليته وكان في امة الصبي غنة
 فارد من عباس كان اسم اخيه عليه والآخر لم غطيت اسمي **فقره**
 ذكرت في شرح الزهر كلف ما اسره وان غطيت بضم الغين المحرقة في حق الطائفة الملهة
 وسكون المشاة تحت وندهاها وهانها كانتا امراتي جلي ابايه معن رواه
 لابي داود والسنن في اس حادثة من حديثه من عباس فقام جل من ابايه فقال
 كنت بين امراتي فضربت احدها الاخرى بسوط فقتلتها وحبيبة فقصر في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ بغرة وان يقتل قال المدرس في محراب الشن ان
 من رواه امرئ بن كزعة عن ابي ربيعة وهو طاهر فوله هاهنا كنت من اهل بيت
 والمسطح عود من احوال الحسا والاساني بين هذلوليين في جريبت ابي هريرة المذكورة

في الكتاب بحسب حديث المنبر في مسلم وغيره يعود وفي رواية يعود وسطا وفي حديث
بريد بن الحارث بن ابي رواد في حديثه في كتابه والاولا الحديث وان كانت الغصة واحدة
لاختلاف كون الضرب ونوع العود والحكم في بعض الروايات لغيرها وبعض الآخر وقد
وتبع حديثا من غير النقطان ورواية الحارث واقعة لرواية الحارث واما قوله في هذه
الرواية وان قيل قال السري لم يذكر غير هذه الرواية وقد روي عن عمرو بن
ديمار انه شك في نقل الرواية بالمرأه السري وقد روي في هذه الرواية بلوط وقضى ان
يصل المرأة بالمرأه وقال ان اسنادها صحيح قال لان هذه الرواية لم يروها في شيء من
طريق الحديث وانما انه قضى بدونها في عائله انتهى ولكن اخبر هذه الرواية في الحديث
في بعض من طريق الحديث وانما انه قضى بدونها في عائله انتهى ايضا ان حبان صحيحه
ادعت ذلك فاما ان يقال ان القليل كان خطأ فكل الجواب العود في انه كان حديثا
لا يحصل القتل عليه بدليل رواية في حديثه كما سبق لان الحرف في حديثه كصحة او نواه
ناحدا بين سبقتك او نحو ذلك وسأهله الرواية زيادة وفيه صل الله عليه وسلم
يوسد عن الحرف وحديثه يكون العمل بذلك دون رواية انه قضى ان يقتل برحمة
لرواية الصحيح وان قال ان القتل كان خطأ قضى صل الله عليه وسلم اولا يقتل ثم يغفر
في الدية بقضى في عائله جميعا بين الاحاديث **ان دية جبينه** يوحس
منه ان العزة تسمى دية والجبن الولد نام من البطن لانه يستور ويحجب الماده
كلها السري ومنه الجنب للزنا والجن الذي هو القلب وغير ذلك وادرك
في سائر الحديث تسمى وما في بطون في النسخ في المتن قوله وقتلته وحينها
ليس فيه ما يشعر بفصل الجنبين واحده لا يفهم منه خلاف حديث عمر الماض
فانه يصح ما لا يوصل الى الشافعي بشرطنا وحسب العزة الا فصولا سببا بسبب
الجناية الي اخره ومنه نظرا اولا ولان لفظ الحديث في الكتاب فقتلته وما في
بطون وانما لفظ الجنب ونوع فينا يقتلناه وتوقع ايضا هنا في قوله ان دية جبينه ولكنه
بعدها كما بيناه واما ما فانه ان اراد بالذي ليس فيه اشعار بذلك رواية الكتاب
فقتلها او غيرها فمتنع قوله ودية الصحيح وغيرهما ان السرايين من هذا قيلت

احكامها الاخرى فخرجت حينئذ الحديث وسبق فيها رواية مخرج ذلك وما سألنا
في ان هذا الجنب كان ذلك لانه قال ادية الصبي عزة وفي ذلك الحديث ايضا
ان موته ناخر عن الجنب وان كان في الرواية الاخرى وسبق بيننا
في الكتاب **عائله** عائله جمع عائلات وجمع الجمع عوائل والعقل الدية
سميت بذلك لان سريكم لعقلنا بنا اولا المختول والعقل ايضا مذكر روي
في الدية عائل لانه عقلم فافعل وهو الجنب يتبعه بك البعير الي ركبته فيستد به وعقلته
لعقله بغير الفاعل عقلا وتسل المادة من العقل وهو المنع لان عائله تمنع من القاتل
ولم يدس للبعير عقلا لانه يمنع من المباحش والعائله هذا الباب العصب ما عدا اللصل
والنزع عا حارب الشافعي هو بين في الفتنة بالدية **ورثه** ولدا نحو رثيه
تشرى بالمرأه وروى في رواها تنصرب في الفعلية وكثيرا فيكون ولدا سريعا
في النكاح والمادة بالولد الحسن فلا يقال **ورثه** ولدا سريعا
صاير تخلقه المرح والمجن يترشدي رد كل الصالحه فالصغير ما حينئذ لم يقتله
وكذا الصغير ما عائلته واما في ورثه ولدا فقل المقتوله واعلم ان هذه الجملة في ورثه
ولدا وستهم سبوتة لغير نهم انه لا يرث دية القاتل الا عائلته كما ان القاتله
هي التي تخرج ويوضح ذلك ما روي في حديث حابر ابي داود ونظما ان امرأتين من
هذيل قتلتا اخلاهما الاخرى ولكل واحدة منهما زوج وولد قال الجبل رسول الله صل
الله عليه وسلم دية المقتول عائلته قال نعم وزوج وولده فقال لعائله المختول
مبطل انك تقاتل رسول الله صل الله عليه وسلم لا سيماها الزوج وولدها وفي سنده
من سنده وهذه القصصه غير تلك لان الزوج في تلك واحد وهو جمل واما هذه فزوج
القاتله غير زوج المقتوله **فما رجل ان قتله** لا اخذه ذكرت فيما نرثره وشرحه
تترجمته وذكرت ما وقع في قتلته من تشكوكه من عمل العيني ان قاتله لكان العاين
مسروح اي وهو الخالق على قوله من قال هي ام عتقت بنت مسروح والدية الصحيح
ان القاتل جمل ابن النافعه لغير سبق فترشدي رواية ابي داود ان القاتله تال ذلك ولا
يعود ان يجمع بينهما ان قاتله ذلك مؤلف **استعمل** اي رثه صوته ما بصيغ ومينه